

A0355

لا اله الا الله محمد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لقد ربي الله في الدين

ابو المكارم اهل البيت قد اطيع هذه الرسالة عديداً لمقتل ابي شاه
 مكي



في المبلغ العلم المذاهب
 في المبلغ العلم المذاهب

في المبلغ العلم المذاهب
 في المبلغ العلم المذاهب

[illegible]

۱۰

اقتصدوا بالله من بعدى على بكره وحمده وحمدوا من فاجده وحسنه الزمدي ومحمد بن جهمان والحاكم طائفا في الجواب بخطه في القدر
 لان الجهمدين كانا في الغزوهم والمقدون يقتلون غيرهم ولم يكلفوا شيئا من الاختلاف الا ربعة ولا احسن اصحابه على ذلك انما
 يقتله اصحابي كالنجوم بايهم اخذتم بغير تبرؤوا ابن عبد البر وبقوله عليه السلام قدوة لغيركم من الخيرة اى ما تشاءون
 في القدر لابن الجهم فيمنع في بابها ضعيفان قال في الحاشية ما ضعف الاول فلما قال احمد حديث لم يصح ولا يزلار لم يصح
 مثل ذلك الكلام من رسول الله واما الثاني في غلطه على الذهبي يهون الاخبار والواحدة وقال السبكي عن شيخه في حديث فيه لفظ الجهم
 لا اصل له الا حديثا واحدا للذوق في القدر بغيره ثبت علم ان الحديث الاول وان روى في المعتبر عن حماد بن عمار ورواه ابن عباس
 بانفا في خلافة اقره بهما الى القدر المذكور واخرجه ابن عدي في الكمال لابن عبد البر في كتاب العلم عن ابن عمر فروما مثل اصحابي
 مثل النجوم يتبعها بايهم اخذتم بقوله لم يصح منها شي قال احمد والترمذي الحديث الصحيح يروى عنه ورواه حديث
 النجوم سنة السمار والحديث الثاني في ذكره كمالا والدين بن كثير نسأل الخاطين المزكي والذهبي عنه فلو روى فاما حتى لخصا
 وفي شرح المسلم لولا ما عليه العمل للكنوي وشرح ابيه لانظام الدين المنان للسمي الصريح الصادق مقلد وقال احمد بن حنبل في
 سنن ابنه روى منها في الكرامة راد الما من الحكمي الراضي من الغرض بن جهم اقتصدوا بن جهم فلو روى اصحابي كالنجوم بايهم اخذتم
 استندهم ضعيف منقولة الحديث قال الزبير بن عدي لم يصح عن رسول الله وكيس هو في كتب الحديث المستندة والاحكام
 فليس في الامور بالاعتدال وذاك فيه الامور بالاعتدال انتهى وفي الصلوة روى البيهقي وروى عن معاوية بن عمار قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابي كالنجوم بايهم اخذتم بغير تبرؤوا ابن عدي في الكمال لم يقبل بايهم اخذتم وكتب
 رواد البيهقي باسناد يتنوعه يرفي بها الى درجة الحسن قال حديث حسن ولم يروا بالاصحاب من لازمه من المهاجرين ولا احكام
 وغيرهم قدوة وعشيرة جميعه في السفر والحضر وتلقى الوحي منه واخذ عنه الشريعة والاحكام وآداب الاسلام وعرف الناس
 والمنسوخ كالحقار الراشد من لائل من راده مرة او اكثر فخرج البيهقي في المدخل عن ابن عباس والدرز في الفضائل ما بن
 عبد البر في العلون جابر وعبد بن حميد في سننه من عرو الدارمي عن عرو ايضا والسفري في الابانة وابن عساكر عنه والحاكم وقال
 صحيح مرفوعا ما كنت ربي عن اختلاف اصحابي من بعدى فاوحى الله الي يا محمد ان اصحابك عندي كالنجوم في السماء اجتمعت
 من بعض وكل فو من اخذت شي ما هم عليه من اختلافهم فمعدى على يدى ولا اقتصدوا بهم استدار والمقدسي في تمام الال سنة
 فهم مستدون وعبرهم حتى وذا بسبب ما افرق باطلا انتهى لخصا وفي المصنوع في معرفة الموضع لعمل القاري حديث خطا
 انتهى لار حجة زعم كثير من الائمة انه لا اصل له لكن ذكره الطبري في غريب الحديث مستطردوا اشهر بان اصله عنده وقال السبكي
 اخبره نصر المقدسي في النجوم والبيهقي في الرسالة الاشعرية بغير سند وادورده على ما في حاضري حيدن امام الحرمين فلهذا خرج في بعض
 كتب المحفوظ التي لم تصل اليها وقال الزركشي خضع نصر المقدسي في كتاب النجوم مرفوعا والبيهقي في المدخل عن القاسم بن محمد
 قوله عن عرو بن عبد العزيز قال سئل عن اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ما اختلفوا لانهم لم يمتثلوا لم يكن رذعته
 قال البيهقي بزيادة على ان الراد اختلفا فيهم في الاحكام وفي سنة الفردوس من طريق جوير عن الفضال لمن ابن عباس مرفوعا
 اختلفا في اصحابي كل رحمة وذكر ابن سعد في الطبقات عن القاسم بن محمد قال كان اختلاف اصحابي رحمة لنا من انهم لم يمتثلوا
 الحاصل ان هذا الحديث قد خرج باغا في مقارنات جميع من اصحاب كتب الحديث بطرق كلها ضعيفة وقد اختلفت في كونها
 فعله قد يثبتوه يدل على ان الاقتصدوا باي اصحابي كان موجب للاقتصدوا وليس معنى التذنب غير ذلك اول عليه حديث
 ابن مسعود والذين ذكرا اوله والحديث الثاني الذي ذكره ثانيا والى على لزوم اتباع سنة الاختلاف الاربعة والذين
 ذكره ثانيا دل على خصوص لزوم الاتباع بالشيخين ومنهما ما اخرجه ابن ابي شيبة وحماد بن عمار ورواه ابن المنذر

القول الثاني ما ذكره الشافعي في شرحه النكاح ان السنة ما ثبت بقوله عليه الصلوة والسلام وايقظوا وليدكم واجب
ولا تسحب وقصه انه لا يلزم ان يكون قهرضا لخلق السنة لاشغال السنن المسمى والسنن الزواجر وان كان يكون قهرضا
السنن المؤكدة التي هي من الهدي فحسب فان كان الاول وهو الذي ذكر صاحب الدر المنثور عليه السلام فانه
ثبت بقوله عليه الصلوة والسلام وليس بواجب ولا تسحب فيصديق التعريف عليه الا ان يقال المراد ثبوت الطلب
لا ثبوت المشروعية وايضا بطل السنن ثبت بالتعريف فلا يصح في التعريف عليه الا ان يوجد ما يوجب ذلك في الفعل لا في
عدم النبي وما حرم بين يديه فبولت والكلف فعل لان كان الثاني يرد عليه بعض البرادات الواردة على التعريف لئلا
القول الثالث ما ذكره في بحث الظاهر من فتح القدير وهو المشهور بين الجمهور من ان السنة ما عاظم عليه الرسول
صلى الله عليه وعلى آله وسلم مع الترك لحياتها وهي مودعة الا بدوات السابقة وقال صاحب المنهاج الفائق في بحث
من وجوه الاول ان ليس كما كان كذلك يكون مستبلا لان يكون على وجه العبادة كما قيده في في صلاح الاعمال
يخرج ما كان كذلك على وجه العبادة الثاني لان ان يقال وكانت من خصائص تلك العبادة لان عدم اختصاص
بها فيها من ثم كان السداد مستد وبافي الوضع لعدم اختصاصها به الثالث لان ان يزاد ما عاظم عليه الخلفاء
الراشدون ومعه ليدل على التزامه اذ قد اقبلوا على سننهم المؤكدة الخلفاء عليها الرابع لان ان يقتدوا به كمن
خرد كما في التحريم تركه لعدم المقروض وكذا انما تركه لان الترك لعدم ما بعد كما في تركه ظاهر في ان المؤكدة بدو
تركه قيد الوجوب وهو مخالف لاستدلالهم بحديث الاحتكاك في العشرة الاخرين من حضارنا به سنة الله عليه وعلى آله وسلم
واعظم عليه حتى توفاه الله لما في الصحيحين في الفتح الى الجواب بانها لما اقرنت بعدم الاحتكاك على من لم يفعل كان له السنة
والا يكون ليل الوجوب وادغم في الحواشي السعدية بانها لم تنكر على التارك كان في التارك كان التعليم الجواز
وعدم الاحتكاك تركه قيد تعليم الجواز فيكون الزاوج تركه حيا ما حقيقته وكلما اقول فشيء ان يقيد بها ما اذا لم يكن ترك الفعل
المواظب عليه ما انقص وجوبه كصلوة بعضي اذا ما كان فان عدم الاحتكاك على من لم يفعل لا يصح ان ينزل منزلة تركه حتى ان
التعريف خاص بالفعل فيخرج منه ما ثبت بقوله وهو السنن الشريعة وهاهنا كما سياتي في سننه فصل الميراث ابتداء الموضوع
بالنهي عن النفس قبل الغسل فثبتا وقول بعضهم لما يحيى سنة فانظروا انه واظب عليه وما السنة الا ذلك ما دفعه بان ترك
احياها ما اخذ في تعريفها ومن ثم هو ما اشتمى بان قلت بقوله او فعله وليس بواجب ولا تسحب وهو تعريف لطلبها غير ان
في المؤكدة مواظبة مع ترك وشان الشرط ان لا تذكر في التعريفات انتهى واقول الايراد الثاني من الاربعة التي
ذكرها في بيان سلطان التعريف لئلا يكون له ما يطلو السنة المؤكدة السنة عبادة صالحة حتى يمتثل الى القيد المذكور فالسؤال ان لم
يكن من السنن المذكورة سنة مطلقة قطعاً لثبوت المواظبة عليها القول الرابع ما نقله الزاهد في شرح مختصر القدر
عن ابن الدين الا انه على ان السنة ما عاظم عليه النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ولم يتركه قط الا مرة او مرتين تعليمه ما
تسبيلا ولم يعرف خصا صه بسنن الصلوة والوضوء والادب ما فعله مرة او مرتين وقيد روي بعض ما اسلفنا ذكره
القول الخامس ما ذكره صاحب حاشية البيان من ان السنة ما في فعله ثواب وفي تركه عقاب لا عقاب وقال فان قلت
في تركه عقاب يستلزم من الغفل انما قلت ولا عقاب يستلزم من الواجب والضرر وبذلك التعريف ابدعه خاطري وروى بعض
في البناء مع تبعية لمن في تركه التعريف في نعمة السلوك شرح تحفة الملوك بانه ليس بشيء من جملة الاول ان قوله ان
في فعله ثوابه من الغرض والمفاج قوله في تركه عقاب لا يخرج لان العقاب نوع من العقاب ولشأن لما ان السابغ ليقول
ثم يخرج السنن المؤكدة التي في قوة الواجب فان في تركها عقابا ايضا والثاني ان تعريفة هذا فعل في غير غير النبي

القول الثاني

القول الثالث

القول الرابع

القول الخامس

القول السادس

القول السابع

صلى الله عليه وعلى آله وسلم فان سيرة العزم لما شك في فعلها ثواب وفي تركها عقاب تنبي واقول كل ما ذكره ليس بشي
الا الاول فلان العتاب بما ينسب للعتاب فان ما دعي بالعتاب الذي ذكره في نفسه الفرض هو الواجب هو العتاب بالانذار
وبالعتاب الذي ذكره في تعريف سنة الملائكة كمن يخطى الفرض والواجب واما ذكره بعد التسميع فلان التسميع
الذي في قوة الواجب عند النظر الدقيق من افراد الواجب وليست من الحسن حقيقة وان كانوا يطيعون عليها انظر
وذاكر حتى لا يفر من الفرض والجماع في الصلوة ولا فان وتحو ذلك واما الثاني فلان التعريف المذكور ليس مجرد تذكير
عليه وعلى آله وسلم قط حتى لا يفر من الفرض ويحل منه غير بل هو تعريف السنة مطلقا سواء كانت سنة النبي او سنة الخلفاء خلافا عن غيره
بل يخرج ضروري فيهم بوعده عليه تعريف السنة بكلمة وشك لا يبيح في التعريفات القول بالسوا وس ما ذكره صاحبنا
ان السنة هي الطريقة المسلوكة في الدين حكما ان شاب في الفعل يوجب الملائكة في الترك ورواه اجني بانه غير لما نقلوا
سنة غير النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم واقول بالارادة ورواه ما ذكرنا من ان التعريف ليس بخصوص السنة النبوية
فلا يحد دخول سنة الخلفاء فيه بل الحق في رده ان يقال هذا التعريف اعم من جميع التعريفات حتى من غير
خواتم راده ايضا غير عليه صدقة على السندوبات ايضا كونهما خارجا عن حكمها غير بعيدا عن حكم الشيء يكون خارجا عنه
ولا بد للتعريف من ان يكون مباحا واما القول السابع ما ذكره الجلي في غنيته استعمل في سنة الخلفاء فثبت المصلحة ان السنة
في الشريعة الطريقة المعتبرة المسلوكة في الدين من غير الزام على سبيل الواجب فمن غير الزام خرج الفرض والواجب
وعلى سبيل الواجب من النقل كالمصلحة المندى وانما هو لا احتياج الى هذا المصنف لدخوله في الطريقة فانها لا هي
طريقة بدون الواجبة انتهى وفيه وروى عن من صدقه على العادات وعدم صدقه على سنة الخلفاء فثبت ذلك
القول الثامن ما ذكره صاحب جامع الروايات قال السنة لغة العادة وتسمية مشتركة بين ما صدر عن النبي صلى الله
عليه وعلى آله وسلم من قول او فعل او تقرير وبين ما واظب عليه النبي بالامر واجب وبشيء يؤمر ان سنة بدى ويقال لها
السنة المؤكدة كالاولى والامامة لا يسن الروية والمقصود والاستشاق على راي طلبة كالايجاب المطلقة في الدنيا
واما ان تاركها عاقب تاركها يعاقب ومن التزمها كذا وانما كذا وانما كذا والافعال المعصية في الصلوة وتاركها
غير مباح في تعذيبه ودخل محضات النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وعدم دخول سنة الخلفاء وغير ذلك مما ذكرنا
القول التاسع السنة ما واظب عليه النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم مع التارك احيا لا غير طر كذا في القرية فيخرج عنه
الفرض لان تركها احيا ما كان الخدم وفيه صدقة على العادات النبوية وعدم صدقة على التواريخ وعلى سنة الخلفاء
وغير ذلك الا ان يقال المراد الواجبة ولو علمنا انه على التواريخ فانه صلى الله عليه وعلى آله وسلم بين العذر في الخلف
عنهما وهو خوف ان يفرض علينا كما قاله الطحاوي في حاشيائه في القول العاشر السنة ما واظب عليه النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم
مع ترك ولو لم يكن كذا لم يكن من ضمنه انه من ترك فدخل الاحتكاك فانه صلى الله عليه وعلى آله وسلم
وان واظب عليه من غير ترك لكن لما لم يكن على من لم يتكف كان ذلك من تركه التارك حقيقة وهو بذلك التعريف في
ما حققه ابن القيم في بحث الاحتكاك وتكامل صاحب الدر المنثور الشرط في المؤكدة كالمؤكدة مع ترك ولو لم يكن
جعل تعريفها على وجهها خارجا عن ذلك جعلته قولا مائلا وفيه ايضا بعض ما ذكره القول الحادي عشر
ما في خلاصة الفتاوى من ان السنة ما واظب عليه النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وما واظب عليه كمال القرآن
والسنن كمال الواجب والادب كمال الحسن وفيه ايضا ما ذكره من وجوب العمل بالواجبة في قوله وما يجب من غير ادب
به الخلفاء اذ من النقص بالترجيح وبسنة الخلفاء القول الثاني في حقه سنة الطريقة المسلوكة في الدين بالافترض

فصل في القول السادس

فصل في القول السابع

فصل في القول الثامن

فصل في القول التاسع

فصل في القول العاشر

فصل في القول الحادي عشر

ووجب ذكره الياس زاده في شرح الفتاوى وهو فتاوى الحلبي كما يدل عليه عبارة المذكورة وفيه ايضا ما قدمه القول المشاف
عشر ما نقله الخطاط دي في حاشي طر في الفتح عن بعض من استدل بطلان مسلكه في الذين يقبلون فعل من غير لزوم
انكار على تركها وليست خصوصية فتدلة لظرفية لان كالحبس مثل السنة وغيره وقولنا من غير لزوم فعل يخرج به الفرض بل
انكار يخرج به الواجب وقولنا وليست خصوصية يخرج بها من الخصائص النبوية كعدم الموصل وفيه ايضا رد بعض ما
وان لم يرد بعضه القول الرابع عشر ما اختار الخطاط دي في تلك الحاشي حيث قال السنة عند الحقيقة ما فعل على
عليه على انه وسلم على ما تقدم واوصيه بعده قال في السراج ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم من صحابه انتهى فان سنة صحابه عليه السلام
باتباعها بقوله عليه السلام سنة الخلفاء الراشدين من بعدهي وقولنا صحابي كالغريم بايهما تقدم تم استدراك حتى لا يسه
وفيها من ارادوه من ما تقدم هو الموقوفة فيرو عليه ما يرد على اعتبار الموقوفة وان ائخذ عند النقص بالترادج ونسبة الخطا
وذكر صاحب المنهاج ان ما في السراج تعريف لطلق السنة القول الخامس عشر ما اختاره صاحب الجرح حيث قال الذي
نظمه لصاحب الحقيقة ان السنة ما اوجب عليه النبي صلى الله عليه وسلم على ما فعله صلى الله عليه وسلم من صحابه انتهى فان سنة صحابه عليه السلام
المؤكدة وان كانت مع الترك لحياتها فهو دليل غير المؤكدة وان اقررت بالانكار على من لم يفعل فهو دليل الوجوب انتهى وقبجه
في ذلك جلال الدين السيوطي في تعليقاته الاقوال عاشرية الدر المختار وشرح المصنف في الجواب عن الفتوى شرح الدر المنيرة و
غيره وفيه مع رد بعض ما من عدم صدق على سنة الخلفاء والترادج والا فلا ولا يجوز ذلك في رد خروج كثير من
صروا بكونها مؤكدة عن المؤكدة ككثير من الخلفاء لثبوت تركها احيا ما تقدم في غير المؤكدة وتخرج مع السنة في رد
ما جعلوه من من الزواجر من غير المؤكدة لعدم ثبوت المؤكدة عليها ولزوم ما فعله صلى الله عليه وسلم احيا ما تقدم
السنة لا اعتبار الموقوفة في تعريفها فهذا التعريف محل بالمرام فما حفظه فاذ من حواجز الوقت القول السادس عشر
ما اختاره ابن كمال باشا في ايضاح الاصطلاح من ان السنة ما اوجب عليه النبي صلى الله عليه وسلم على وجه العبادة
مع الترك لحياتها او الخلفاء الراشدين حيث قال السنة ما اوجب عليه الرسول صلى الله عليه وسلم على وجه العبادة مع الترك في الجملة بل المشيئة
في حده المسطور في الكتب فيه تصور لان ما اوجب عليه الخلفاء الراشدين ايضا من السنة الا يرسى الى ما قاله صاحب
العدايات في التزاد مع والاصح انها سنة لانه ما اوجب عليه الخلفاء الراشدين انتهى وفيه لزوم ردح الا ان كان لا يخرج ذلك
ان يوجب بان المراد بالموقوفة اهم من ان يكون فعلا او تقريرا القول السابع عشر ما اختاره العلامة وغيره
الفتاوى ما قاله ابن اليسر من السنة ما اوجب عليه النبي صلى الله عليه وسلم على ما فعله صلى الله عليه وسلم من صحابه انتهى وقوله
الشيخ في شرح المغترب كما سي ذكره ابو اليسر ما حكم السنة فلو ان كل فعل اوجب عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل التشهد في الصلاة
واستن الرواتب يندب الى تحصيله ويلازم على تركه مع حقوق ثم يسير على فعل لم يوجب عليه بل ترك في بعض الاحوال
كما طمارة لكل صلوة وتكرار الفصل في بعضا بالوضوء والترتيب في الوضوء فانه يندب الى تحصيله ولا يلام على تركه كما لا يخفى
في رمضان فانه سنة الصعابة اذ لم يوجب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم والصلاة على ما فعله صلى الله عليه وسلم من صحابه انتهى
الى تحصيله ويلازم على تركه وكذا دون ما اوجب عليه الرسول فان سنة النبي صلى الله عليه وسلم من صحابه قال ابو اليسر فانه من
رد اصحاب الشافعي فيقولون السنة فعل يوجب عليه الرسول فاما الفعل الذي اوجب عليه الصعابة فليس سنة وحي على كل مسلم
مستقيم فانه لا يرون في قول الصعابة حجة فلا يرون انها سنة وعندنا انها سنة فيكون ايضا سنة انتهى
وقال جلال الدين في كشف اصول البرهاني اما التزاد في رمضان فانه سنة الصعابة فانه لم يوجب عليها رسول الله
صلى الله عليه وسلم على انه وسلم لم يوجب عليها الصعابة واما ما يندب الى تحصيله ويلازم على تركه ولكنه دون ما اوجب

فصل في القول الثاني عشر

فصل في القول الثالث عشر

فصل في القول الرابع عشر

فصل في القول السادس عشر

فصل في القول السابع عشر

طيس الثياب الاكل البين في قد يرمي الرجل يمينه في الذرخل فيخوذ ذلك وكلامنا في الاول من طلبة العلم على القياس من قبل الكنا
 وفيه مع هذا ودعا الله من مذكورنا قد شئت اخرى من اراد الاطلاع عليها فليجس الى شرح الوافية وهو شرح حافل فاعلم
 كامل ارجو من الله جازاته الله ومنه وانيسر لنا في هذا الوقت من جميع العبادات المختلفة التي وقعت في كتبنا اجمالا ومنه بعد
 اخرى ايضا لكنا الما كانت تتخذ له الماودنا راينا هذه ذكرها ارجو وقد علم من ههنا ان كثيرا من اصحابنا كاصحاب البناية و
 صاحب التجرير ورجل العلوم وصاحب الكشف والتحقيق وصاحب التبيين وصاحب الصالح والاخيار وصاحب قوة الاصول
 وصاحب المحيط وصاحب الخلاصة وصاحب البناية على السيد الزودي والطحاوي وغيرهم ممن اطلعوا على نسخة من كتبهم في العلم
 ايضا وجملوه ما يلزمنا من كل واحد واحد صاحب البناية ما يعاقب وصرح ابن الحام في التجرير ان نسخة بعض الخلفاء ايضا كذلك وصرح
 بحر العلوم في شرحه بان الطريقة الدريعية التي امر بها الخلفاء وان لم يباشروا ايضا منها وكم يشمل اشياء الغريبة التي حيث قال في
 شرح خلاصة الكبر في تدفيع السنة الى سنة الرسول الى سنة الخلفاء وقال ابن عابد بن الشيخ هو من في رد المحت
 حاشية الدر المختار ما كان فعلا ولي من ترك مع منه الترك ان ثبت ببل قطعي فخرنا ولفظي فوجب وبلا من ترك
 ان كان محاديب عليه الرسول صلى الله عليه وعلى آله وسلم والخلفاء الراشدون من بعده فسنه والا فسنه و انتهي
 بميل كلام صاحب البناية حيث يستدل على سنة التراجع بمؤلفات الخلفاء الراشدون بل كلام جميع الفقهاء في ذلك البحث
 فانظر الى هؤلاء الذين ادعوا الفقه في زماننا ليسوا بفقهاء حيث يقولون لم نعلم احدا من خلفاء توقيت السنة لم يصر
 سنة الخلفاء وعندهم سنة محكمة بل مندوبها ويمنون عليه مندوبية من اذ على ثمان ركعات في التراجع تكون سنة الخلفاء
 وليست دون بقول ابن الحام في نسخ الفقه الذي نقلناه سابقا ولا يابا لمون ما يرد عليه على ما ذكرنا سابقا فلما لم يل ان يات
 بقول ابن الحام وصرح في هذا البحث مع كونه مخالفا للمذنب وهو حديث كما كونه مخالفا للمذنب فلما ذكرنا عن جميع من لم يات
 مخالفا للحديث فلما اوردنا سابقا من الاخبار الدالة على لزوم اتباع سن الخلفاء وكما ان الشيخين منهم وقد اشار الى كون
 من الخلفاء وايضا سنة علانية وقد يجرى القبح المحض ايضا حيث قال في بحث الجمعة من كتابنا في رد المحتار في جري خير الصواب
 من اثبت الجمعة التي قبلها بالقياس على الظهور هو قياسنا فسد فان السنة ما كان ثابتا من النبي صلى الله عليه وعلى آله
 وسلم من قوله او فعلا او سنة خلفاء الراشدون وليس في مسئلتنا شيء من ذلك ولا يجوز اثبات السنن في مثل هذا
 بالقياس انتهى وقال في موضع آخر من الكتاب المذكور على اهل المدينة الذي يوجبها كان في زمن الخلفاء الراشدون
 ولما ما كان بعد موتهم وبعد الفتناء وحسن برهما على صاحبته فلا فرق بينه وبين عمل غيرهم السنة كما بينت الناس لاهل الجسد
 رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم خلفاء انتهى وقال في موضع آخر من كتابنا في رد المحتار في جري خير الصواب
 الشيخ ان عليا رضي الله عنه اعلم الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال في موضع آخر
 بالذين من بعده الى بكر وعمر لم يصل اخيرا بل قال عليه السلام في سنة الخلفاء الراشدون خص بابا بكر وعمر بالافتاء وقدر
 المقتهدي في في فعاله في سنة المسلمين فوق مرتبة الشيخ في سنة فقط وفي الصحيح ان اصحاب محمد صلى الله عليه وعلى آله
 وسلم كانوا معه في سفر فذكر الحديث فويل ان يطع القوم ابابكر وعمر فشدوا وثبت عن ابن عباس ان كان يعني بكتاب الله
 فان لم يجد فيما في سنة رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فليفتي بقول ابابكر وعمر ولم يكن افضل من ذلك يعني ما بين عباس وعمر
 واعلم صاحبنا في وقتنا في فتى يقول ابابكر وعمر قد هما على غير ما قد ثبت من النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال
 الله فخر في الدين وعلى الامم اهل النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وقال في موضع آخر من كتابنا في رد المحتار في جري خير الصواب
 كافي الخلفاء الراشدون الذين خلفوه في سنة علماء وملايكة صلى الله عليه وعلى آله وسلم كما قال في وقتنا في وقتنا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

قاضي واسط روى عن خالد الحكم بن عنتبة بن ابي اسحق واثم بن حنبل جميعي وهو اذو ضعيف وقال يحيى ايضا
 ليس بثقة وقال النسائي والدوراني معروك الحديث وقال ابو عاصم ضعيف الحديث سكتوا عنه وذكره احمد بن حنبل وقال
 ضعيف لا يكتب حديثه روى عن الحكم احاديث متناكرة وقال ابو علي النيشاپوري ليس بالقوي وقال الاطهر من روى
 عنه شعبه من الضعفاء ابو حنيفة قال كان ابن حبان في حديثه روى عن ابي حنيفة وهو يروي عن ابي حنيفة قال في حديثه
 اروي عنه ككتاب الى الترمذي عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حبان في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 بن حنبل في كتابه حديثه عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 ابو الطاهر بن احمد بن حنبل في حديثه عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 ابن حنبل في كتابه حديثه عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 في الحديث الثالث اجتمع الناس فلم يخرج اليهم ثم قال من ابي حنيفة ان ابي حنيفة من حديثه عايشة
 روى عن ابي حنيفة في حديثه عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 جابر بن عبد الله روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم كان يصلي في رمضان بعشرين ركعة في غير جماعة والوتر ركعة
 في كتاب الترمذي روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 احاديث الهادي في الحديث روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 عن مقسم بن ابى حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 سليمان بن ابى حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 ابن ابى حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 سأل عايشة كيف كانت صلوة رسول الله في رمضان قالت ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة
 اخبرنا البخاري روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 بركة من روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 بالليل ثلث عشرة ركعة ثم يصلي اذ سمع النداء للصبح كعب بن عجرة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 وبقية الروايات عن البخاري روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 الدوراني روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 ما روى ابن ابى حنيفة في حديثه عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 بعشرين ركعة سوى الوتر فضعف بآبي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 ثمة ثمة العشرة من زعمه روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 وعلى آله وسلم في كتابه روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 الصريح عن السائب بن زيد قال كنا نقوم في عهد عمر بعشرين ركعة والوتر ركعة في كتابه روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة
 في صلوة عشرين ركعة وستة وعشرين ركعة كذا روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة روى عنه فانه روى عن ابي حنيفة وقال ابن حنبل في الحديث ما رواه ابن حنيفة

[illegible]

هذا هو السنن الذي ذكره في نسخة

هذا هو السنن الذي ذكره في نسخة

هذا هو السنن الذي ذكره في نسخة

صلى بجمعتان ركعات والوتر ثم استلم طرفي القابلة فلم يخرج اليهم زواجر من خربة وابن جبلان في كعبهما انتهى ثم انقل عن سبكي
 مثل انقلناه سابقا قول ربابه التوفيق ومنه الوصول الى التحقيق قد علم ما ذكره باكله امور الاول ان النفس تسام
 رمضان سنة مكرمة لانه عليه الصلوة والسلام عليه اليه وقد روي في كثير من الاخبار غير ما روي في بعض النسخ
 بل روي في قروي العتيقة وضمنه رابن خزيمة في صحيحه والبيهقي في خطيبه والاصمعي في كتاب التعريب عن سلمان الغمار
 قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في آخر يوم من شعبان فقال يا ايها الناس قد اهلكم شهر عظيم شهر مبارك
 شهر في ليلة من العت شهر من اجل ما يصيبه من الغيبة ويقام ليلة تلعوا من تقرب فيحصله من الخير كان من ادي فتر
 في ما سواه ومن ادي فرغيت فيه كان من ادي سعيين فتر لفته ما سواه وروي ابن ابى شيبة والنسائي وابن ماجه قايما
 من عبد الرحمن بن عوف قال اكر رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم رمضان فقال شهر فرض الله قيامه سبخت انا قايما
 من مما سقا قايما ما نادى احتسابا خرج من ذوقه كليم ولد تاسه وروي البيهقي عن عاتقة قالت كان رسول الله صلى
 عليه وعلى آله وسلم اذا دخل رمضان لم يترك فراشه حتى يسبح وروي الاصمعي عن علي قال كان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله
 وسلم اذا كان اول ليلة من العشر الاواخر وشهد الميزر خرج من بيته وحي الليل قبل ما يشد الميزر قال كان يقول يا ايها
 فيمن وروي البخاري وكلم الحمد واودد والنسائي وابن ماجه عن عاتقة كان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم اذا دخل
 العشره وفي بعض الروايات العشر الاخير من رمضان شديته وروى ابي ليلى واقطاطه الملاح الثنائي قيام رمضان بالجماعة
 سنة مكرمة لانه عليه الصلوة والسلام قام في بعض الليالي مع الجماعة ولو لم يكن له خوف الاخر من طلوع عليه صلواته لك
 ما وادب عليه حكما وما وادب عليه حكما سنة ايضا كما تفضل به وايضا انقله الراشدون لمروا بقيامهم فمروا بجماعة
 لمروا بالجماعة وادبوا به سنة فان قلت قد روي عن جماعة من الصحابة اختلفت من الجماعة فكيف يكون سنة
 ولذا اختار الطحاوي ان الترويح في البيت افضل حيث روي في شرح معاني الآثار بسند عن ابي ذر قال سمعت
 مع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم رمضان ولم يترك مناجيته في سبع من الشهر فلما كانت الليلة السابعة خرج صلى
 بنا حتى مضى ثلث الليل ثم لم يصل بنا السابعة حتى خرج الليلة الثامنة فصلى بنا حتى مضى ثلث الليل فقالنا يا رسول الله
 لو قلنا انك ان القوم اذا صلوا مع الامام حتى يصرف كتبهم ما صلوا ليلة ثم لم يصل بنا الليلة حتى اذا كانت الليلة
 الثامنة خرج بنا لم يصل بنا حتى خشيته ان يخرجنا من المصلا فخرجنا قال فذهب قوم الى ان القيام مع الامام في رمضان افضل منه
 في المنازل واخبرني في ذلك بقوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم من قام مع الامام لم يدرك من رمضان ما يدرك من غيره
 خير صلوة المروني بينه الا المكتوبة في حديثه زيد بن ثابت وذلك لما كان قايما من ليلة في رمضان فنادوا وان يقرم
 بهم بعد ذلك فقال لهم هذا القول فاصبروا الى صلواتهم وصدنا ان افضل من صلواتهم معي في سبوعهم فصلواتهم تلك في منازلهم
 احوى الى يكون افضل من الصلوة مع غيري في السبوع ثم ساق سنن ابي زيد بن ثابت ان قال النبي صلى الله عليه وعلى آله
 وسلم اخرجوا في السبوع من صلواتي فيها حتى اجتمع الناس ثم قد قد صوته نطقا اذ قد نام فصل بسبوعهم فخرج اليهم
 فقال انا اكرم الذي رايت من منيكم حتى خشيته ان يكتب عليكم في الليل ولو كتب عليكم انتم لم تفعلوا ايها الناس
 في يومكم فان افضل صلوة المروني بينه الا المكتوبة ثم روي عن ابن عباس بن عمر ان كان يصلي فقلت الامام في
 شهر رمضان حتى يجاوز قال قال رجل لابن عمر ما فعلت الامام فقال انظر القرآن قال ثم قال هل في بيتك
 وحسن ابراهيم لو لم يكن مني الا سورتين لم ردتها احب الي من ان اتمه فقلت الامام في رمضان وقتنا انقل كان التهجرون
 يصلون في ناحية السبوع والامام يصل في الناس في رمضان ويحذر انقال كانوا يصلون في رمضان في يوم من اجل انهم يصلون

في السجدة وحده ومن شدة قال سالت اسحق بن سويد عن هذا فقال كان الامام منها وذا وكان لنا صفت فقال لصفت العز
فبصلي على عزة والامام يصلي بالناس وعقن عزة انه كان يصلي مع الناس في رمضان ثم يصر من متر فلا يقوم مع الناس
ومن سويد بن جبير انه كان يصلي في رمضان في المسجد ورواه الامام يصلي بهم ومن عبيد الله بن عمر قال رايت الكاسم
وسلماء وانا هناك يصرون في رمضان ولا يتحركون مع الناس ومن عبيد الله بن عيسى قال رايت كذا في ذلك في رمضان
في زمن عبد الله بن الزبير وكان الامام يصلي بالناس في السجدة وهم يصليون بمحفة ثم قال فقولوا الذين رويتم عن عبد الله بن الزبير
كلهم فضل صلوة وحده في شهر رمضان على صلوة مع الامام وذلك هو العبد الباطني كلام الطحاوي فهذا يدل على ان الجماعة
في قيام رمضان ليست بمكيدة فقلت في كلام الطحاوي حديث لما اذا قلنا سياق الاخبار الواردة في صلوة
صلى الله عليه وعلى آله وسلم في الليالي الثلثة ينادي بانه لما اكثر الاجتماع بشي من ان يفترض في ذلك بالجماعة فلم يكن لهم
ذلك فلذلك لم يخرج في الليلة الرابعة ولو لم يكن له ذلك لكانت صلوة يوم الجمعة والاربعاء من ذلك وعلان التواضع
الحكمة على اداء التراويح بالجماعة فيكون ذلك كسنة كعب لا وقد نأيد ذلك بما نقلناه والاربعاء من ذلك وعلان التواضع
فلو كان اداء التراويح وحدها في البيوت افضل لما فعلوا ما فعلوا ولما ثابوا لان الاستدلال على اختاره من حديث افضل
صلوة للر في بيتة الامم المتحدة تعام من بعض ابوابه صلى الله عليه وعلى آله وسلم صلوة المكسوف مع جمع عظيم في المسجد
مع انها ليست من المكتوبات فلهذا في ذلك بما سوى التراويح ايضا بما ينشئ به الفقهاء الراشدون ولما اذكروا من التواضع
أخليس بقا في بيت الجماعة فانما القول بكونها سنة من بل هي سنة على الكفاية كما قال في الهداية السنة فيها البراءة
لكن على وجه الكفاية حتى لا يمنع اهل المسجد من اقامتها كالواكسين لان اقرار الصالحين يروى منهم التعلل انتهى وقد
ذكرهم بر اصحابنا وغيرهم قول الطحاوي هذا واختاره وان ادوا التراويح بالجماعة في السجدة افضل قال العيني في البناء
شرح الهداية قال ابو بكر الرازي المشهور من اصحابنا لان اقامتها في السجدة افضل منها في البيت وعليها الامتداد لان عظم
جمع الناس على اقامتها في جماعة وذكر الطحاوي في كتاب اختلاف العلماء من الجلي من ابى يوسف ان لمكانه اداء في بيته
مع مراعاة سنة القنوة وشبابها فليصلها كلها كما في المبسوط قال هو قول مالك والشافعي القديم ربيعة وشك في
جراح الفقه من ابى يوسف وقال اسحق بن ابراهيم واقعا في كتابه من فقيه قاضي مصر والمزني وابن عبد الحكم واسحق بن بل
واسحق بن ابي عمران شيخ الطحاوي ان الجماعة احب وافضل وهو المشهور عند العلماء وقال صاحب المبسوط هو الاصح الا بقر
انتهى خلاصا وقال ابن السامري في نسخ القدير ذكر الطحاوي من ابن عمر وحده والفاطمي وابرأهم ونافع رسال التعلل
عن الجماعة فمن ابى يوسف ان امكانه اداء في بيته مع مراعاة السنة فبصلها في بيتها لان يكون فيها كبير القديري
لقول عليه الصلوة والسلام عليكم بالصلاة في بيوتكم فان غير صلوة للر في بيتها المكتوبة وجها بان قيام رمضان تنجز
من ذلك لما تقدم من عمله عليه الصلوة والسلام وبيان الفقه في تركه فعل الفقهاء والراشدون انتهى وفي المنيحة
اقامة التراويح بالجماعة ايضا سنة على سبيل الكفاية حتى لو تركنا اهل الجماعة كلهم الجماعة وصلوا في بيوتهم فقد تركوا السنة وقد
اساغا في ذلك وتوكلت رجل من اقران الناس صلى في بيته فقد ترك الغضبية السنة انتهى وقال الحلبي في شرح فنيحة
السنة ذكر الطحاوي في اختلاف العلماء من ابى يوسف انه ان لمكانه اداء في بيته مع مراعاة سنة القنوة فليصلها في
بيته وكذا احكامه في المبسوط وقال هو قول مالك والشافعي في القديم ربيعة ولذا فصل من تفرع هؤلاء ما من الامام
في الغضبية التطهير في البيت واجوب ان الجماعة على الصلوة فيها واقفا بان سنة من كون البني صلى الله عليه وعلى آله
وكذا صلى ابن ابي قحطبة في بعض الليالي ومن اخبر في تركه السنة على ذلك فلهذا اشارة الى انه لا ذلك في صلوة

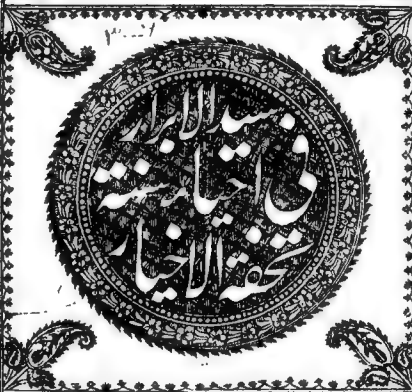
منه
فان قلت
الاشارة

في اللغة بدعة ليس في ذلك بدعة شرعية فان البدعة الشرعية التي هي ضلالة اصلية وليست شرعية انتهى وقيل هو في الحقيقة
الاصح في غلبته بدعة في الشرع بل بدعة في قول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فعلناه قال ان الله فرض عليك
صيام رمضان وسنت لك فيه ما دلت عليه السنة من قوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في قوله تعالى ان الله فرض عليكم
الصيام في الشهر الذي هو شهر رمضان وقال ان الرجل اذا صلى مع الامام حتى يصير في ركعة لم يقبل له ما قام به حتى يصير ان
يقوم ثم يخطب او ما قبل السنن في هذا الحديث اجماعا على ان فعلها في الجملة افضل من فعلها في الاثر وفي قوله
القديم رمضان فقلت الامام في ذلك ان يكون سنة وكان الناس يصلون ما جماعا في السجدة على وجهه وفي قوله ثم قرأوا
سنة من صلى الله عليه وعلى آله وسلم فقالوا قول عمر نعمت البدعة هذه فاعرفنا في هذا التسمية تلك بدعة حسنة وادعى التسمية لغوية
واما البدعة الشرعية فما لم يلد على دليل شرعي فاذا كان نص رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم او على غيره من رسله
ولم يوافق عليه بدعة من ان يصير بدعة في اللغة لا من مبدءا بها ان نفس الدين الذي احيى النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم
يسمى بدعة ليس هو في الحقيقة ما قاله رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في قوله تعالى ان الله فرض عليكم الصيام في الشهر الذي هو شهر رمضان
ايابوهم وجاروا بين محدث ثم في ذلك العمل الذي دل عليه الكتاب والسنة ليس بدعة في الشرع وان سمى بدعة في اللغة
فلفظ البدعة في اللغة محرم لفظ البدعة في الشرع وقد علم ان قول النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم في بدعة ضلالة لم ير
ان كل عمل مبتدأ كان دين الاسلام بل كل من جازت به رسل فهو عمل مبتدأ وانما ارادوا بتدريس الاعمال التي لم يفرعها
جوز على الله عليه وعلى آله وسلم واذا كان كذلك فقد كانوا يصلون قيام رمضان على جملة جماعة وفردى وقد قال الحسن في الليلة
الثالثة والاربع لما اجتمعوا عليه من غير ان يخرج اليكم الاكرام ان الله فرض عليكم الصيام في الشهر الذي هو شهر رمضان
فعلموا ان الله في ذلك ما رواه في الاثر من ان الله فرض عليكم الصيام في الشهر الذي هو شهر رمضان فاعرفنا ان الله في هذا
فرضه الحديث الذي اجتمعوا عليه في الشهر الذي هو شهر رمضان فاعرفنا ان الله في هذا فرضه في ذلك لم يكن بدعة
شرعية لان السنة انتقلت من صلح رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في قوله تعالى ان الله فرض عليكم الصيام في الشهر الذي هو شهر رمضان
كله واصلك فظهر من هذا ان ما حال الزعم في في شرع الوفا كما قلنا سابقا من ان البدعة الشرعية تنقسم الى احكام
ثلاثة ليس يصح في المنقسم منها ما هو بدعة بمعنى العلم واما البدعة الشرعية فكلها ضلالة هذا الامر الثالث ان مجموع
عشرين ركعة في التراويح سنة مؤكدة لانه ما واطب عليه الخلفاء وان لم يوافق عليه النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم وكذا في
لكن سنة الخلفاء ايضا لازم الاتباع وانما كان اشد دون اخر تارك السنة النبوية من التفتي على ثمان ركعات
ليكون سببا لتكره سنة الخلفاء وان شئت ترقية على سبيل القياس فقل عشرون ركعة في التراويح ما واطب عليه الخلفاء والاشقة
ولما واطب عليه الخلفاء فمكتوبة فيعشرون ركعة في التراويح سنة مؤكدة ثم قلنا مع ان كل سنة مؤكدة في التراويح
فينبغي عشرون ركعة يا قوم كما واطب عليه الخلفاء فمكتوبة فيعشرون ركعة في التراويح ما واطب عليه الخلفاء والاشقة
الثالثة على عشرين ركعة غير ثابتة قلت المواقف الشرعية ثابتة قطعا وهي ايضا منزلة كبار فان قلت قلت سنة
عليكم بسنتي وسنت الخلفاء الراشدين انما يدل على لزوم سنة الخلفاء والاربع وعشرون ركعة ليس كذلك لانه لم يكن
في ذلك خلفاء وكيف يكون لانه ما قلت الاصل في الامر الدخلة على جميع من عدم العمل الاستغراق الافرادي
كما هو مبني في التوفيق والتدريج وفي حاشي كتاب الأصول فالامر الدخلة على الخلفاء ليس الاستغراق الجبري فان قلت
من يصل عشرون ركعة يلزم عليه مخالفة النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم لا يصل الاثان ركعات فيلزم ان يكون
انما قلت عشرون ركعة ثمان ايضا فان الخلفاء نعمت من زيادة عليه في سبب التزم الخلفاء فيكون جبر لا انما

فان
البدعة

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

وَيُؤْتِهِ مِنْهُ رِزْقًا غَيْرَ مَحْظُورٍ



تَنْصَرِفُ قَدْرَ ثَمَنِهِمَا إِلَى الْبَيْتِ الْمَقْدِسِ

وَالْمَقْدِسِ الْمَقْدِسِ الْمَقْدِسِ الْمَقْدِسِ

بسم الله الرحمن الرحيم

والله اعلم بالصواب على ان هذا الى الصراط السوي وقد شهد انه لا اله الا هو وحده لا شريك له القادر القوي + وتحرير ما فعي به الى
 المستوفى + والله اعلم بالصواب الى الدين الحق وقد شهد انه خاتم الرسل والنبيين + والكريم الاولين والآخرين + وانه لا دين الا اليه الا
 الله صل عليه وعلى آله وصحبه في كل بكرة وعشي + اما بعد فيقول من لا يمنع له الاكسب الخطيئات + فجع السيدات + الملكة
 بالي الحسنات + محمد المير عبد الله المكنى بالناصرى الخفى + ابن مولانا عبد العظيم + اذ علمه الله في حيزه انتم + بذه رسالة
بجته الاختيار في احكام سنة سيد الابرار وفاقية باحيا السنة في ما يتعلق باب
 حرة على اصول ثمانية وقائمة الاصل الاول في الاختيار الواردة في الاقتدار بالخلفاء الراشدين وغيرهم من الصحابة والائمة في
 عبارات اصحابنا الواقعة في تعريف السنة مع ما رواه ما عليها والتمسك في حكم ترك السنة المؤكدة والتمسك في ما يتعلق بالتركة
 بعثنى على ما يليق من الناس يقولون على الحقيقة ما يقولوا به فيقهرون ان السنة المؤكدة عندكم ما واطب عليه النبي
 عليه وعلى آله وسلم فقط فاما ما واطب عليه خلفاء الراشدين فليس يستعمل من بعدهم وبغيرهم عليه ان ما واطب
 شتان ركعات في التراويح مندوب لانه لم يواطى عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكل هذا الاقرار عليهم لعدم الامكان
 على تصحيحهم ولو سلمنا انهم لم يصحوا به فالاحاديث الصحيحة تحمل على الزام سنة الخلفاء وجوب الاقتدار بها افضل من جوازها
 بالاحاديث الواردة في ذلك في السنة المشتكى من شيعه الجمل في هذا الزمان ويجوز المنع والاضلال والظن ان من لا يفتقه الله
 ومقتضى العمل على ان ثبوتها عند الناس جهلا بهم فقهار فاستغنوا عنهم وهم اقربهم فعندوا واصلا عن سبيل السواد وما انا اشجع في الا
 معتصما بوقوف السواد الاصل الاول في ذكر الاحاديث الواردة في التمسك بالسنة الاقتدار بهدي الصحابة اعلم انه قد روي
 اختيار عديدة وثا شريعة تدل على ان الاقتدار بالصحابة في احوالهم وافعالهم واثارهم حسن ان الاقتدار بهديهم مندوب وان
 بدى واحد منهم غير ان يتبعهم حكم لياسا الخلفاء الاربعة فان الاقتدار بهديهم والاقتدار بسنة محمد صلى الله عليه وآله وسلم
 ضل على الله وسلم فمهما اراه المسلمون حسنا عند الله حسن قال الله صلى الله عليه وآله وسلم في القاصد الحسن

مومنين وانا انشأ الله بكما حقوق واسأل الله لي ولكم العافية كذا في نسخة النجاشية على القاموس
 وور في صحيح مسلم انه صلى الله عليه وآله وسلم كان يخرج من آخر الليل الى البقيع فيقول اللهم علمكم
 ذات قوم مومنين انما كانوا وعدت ان عذابهم يكون وانا انشأ الله بكما حقوق اللهم اغفر لكل البقيع
 العرق انتهى ولفظ الدار محتمل وهو من ذكر اللان كان اذا اسم على الدار والى ساكنها وذكر المشية
 للتعريف والحق تحقيق والمردد الحق على انتم الحالات فتصح المشية وما في بعض الكتب الفقهية
 والسك على الموتى عليكم السلام كما علم عليكم لان الاول لا يقتضي الجواز الثانية تقتضي فلا يصح ان قال
 في الدار ومن آياها ان يسلم بلفظ السلام عليكم على الصحيح لا عليكم السلام فانه رد السلام عليكم وفي
 جميع البركات ناطق آخر الشبهة ما من عبد غير يقدر على ان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه ولا يعرفه في
 عليه السلام كما ذكره الحجة ابن عبد البر في الاستدراك وفي الجواب اذا قرأ بقرآن يعرفه ولم عليه وعليه السلام
 واذا اضطرر فيقول السلام على من اتبع الهدى كذا في جميع البركات كذا قالوا اني بالي الزائر
 من قبل رجل الموتى من قبل اسد لانه قبل بصر ليت بجلا الاول لانه يكون مقبل بصره لان بصره
 ناظر الى جهة قدسية اذ كان على جنبه لكن هذا اذا امكنه الا فقه شاذ انه عليه الصلوة والسلام ثم
 اول سورة البقرة عند من ميت نحو هذه الآية
 ...

قال في نسخة
 ان نسخة
 ان نسخة
 ان نسخة
 ان نسخة

... من عند القوم كما كان يفعل صلى الله عليه وآله وسلم في الخروج الى البقيع
 وان جلس مجلس بعد الاذان يبايحه في حق جنته روى الامام احمد عن ابي موسى عن عائشة رضي
 عنها قالت كنت ادخل بيتي الذي فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واني اضع يدي في يده انا
 هو يحيى والى فلما دفن رضي الله عنه معهما في يومه ما دخلت الا وانا مستندة على ثيابي
 حياء من عمر انتهت وفي المرقاة قال الطيبي فيه ان اخرا الميت كاخرا حيا ويتفحص في قبره فيفسر
 من الفاتحة واول البقرة الى المغنم واية الكرسي وامن الرسول وسورة يس تبارك الذي وسو له التنزيل وسورة
 الاخلاص احد عشر مرة وسبعا وثلاثا والمغنيين ثم يقول اللهم صل نواب ما قرأناه الى فلان ابو ابيهم
 وهذا على ما روى عن حماد بن قزامة في قراءة القرآن في المقابر عند القبر مكرهه عند الامام لا عظم عند حماد
 لا مكره بل مستحب له وهذا ما روى في الصدق الشبهة مشناه اخذوا بقول حماد كذا في مطالع المومنين
 عز السيرة الامام في بركة حماد الفصل ان القراءة في المقابر مكرهة واذا خفف ولم يجره لا يكره كذا في مجمع الزك
 وعن الشيخ ابى بكر بن ابراهيم انه قال يقرأ في المقابر سورة الملك انما هو مكره في ما غيرة فلا يقرأ الا في
 ودبره كذا في مطالع المومنين وقيل ان جلوس القوم حول القبر قراءتهم القرآن مكرهه وفي فتح القدير
 واخذت في اجلاس القارين يقرأون عند القبر المختار عند الكواهمة وهكذا في المختار وفي خزائن الروايات
 ناطق من صفات المسائل من روى في اللهم في اسئلكم بحق محمد الله ان تغدب هذا الميت رضى الله
 عنه العذاب لي يوفى في حق في الصلوات في الغائب عن قبره عند قبره يوفى فحة الكتاب في حق هو له حد من رضى
 نور الله قبرها بسبعين نورا الى يوم القيمة وفي المختار سئل ابن حجر المكي عما قرأه لاهل المقابر الفاتحة
 هل يقيم الثواب منهم او يصل لكل منهم مثل ثواب ذلك ما جاء به في جميع بالثاني وهو الاثر
 بسبب الفضل انتهى في مطالع المومنين وضع الورد والراحين على القبر بحسن كانه مادام وهاهنا
 ويكون الميت النفس بتسليمه ان تصدق ببيعة الوعد كان اول كذا في مجمع البركات في مطالع المومنين

قال في نسخة
 ان نسخة
 ان نسخة
 ان نسخة
 ان نسخة

وقصص يد العن على قبره ويقول اللهم اغفر لي منه قد اغفر ليك في القنية لا غفر مني الجليل على
 سنة ولا مستحق ولا نسي به بأسا ومن جوار الله مشايخ مكة يتكرون ويقولون نه على اهل مكة
 في الاجل هو عادة الضحك وقال شريك لا تهمه هود عه كذا في جميع البركات **التذكرة الرابع** في
 لا ينبغي ان يفعل في المقابر اعماله بكرة عند القبر كل ما لم يصعد من السنة والمعروف منها ليس الا
 والد ماء عندا قائما كذا في العبر الراق والمرد بال دعا كل ذكر خير يرفع الزائر اهل القبر قد كانوا في الجنة
 يعرفون عند القبر بكرة او شاة فسمى النبي صلى الله عليه وسلم وقال لا عقر في الاساءه رواه ابو داود
 وبكره الجالوس على القبر دوى ابو داود عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يجلس
 على القبر وورد في الحديث ان يجلس احداكم على حجرة فمخرج شاة تقصص الى جلد اخر من ان يجلس
 على قبره رواه مسلم وقال علقم الطحاوي الماروا بالجالوس على القبر المعنى عن الجالوس الحشا في القبر لا يجز
 من اجل ودعا لظن كذا في شرح النفاية وكان الجالوس يخرج لك لم يدخل في ذلك النسخ في الطحاوي وروى
 الى حنيفة والى يوسف حمزة وكان سبيدا نا ابن عمر صلى الله عنهما يجلس على القبر رواه الطحاوي في
 معا الا ان روى في كما وما لك في في الموطان عليا رضي الله عنه كان يترس القبر ويطيع عليها كذا
 قال الخطاط في حاشيته حرق في الفلاح وتبين في نور لا يصح كراهة القى على القبر اذا كان في قبره
 كذا في الحديث وكنه الصلوة على القبر في القبر لور المعنى عن لك كذا في الحديث رواه ابو داود وعنه في
 رضي الله عنه ان سأل النبي صلى الله عليه وسلم قال قل لله اليهو الخن وقبور انبياءهم مساجد اقبلت
 الصلوة يسمون اليها يسموا مساجد عليها فيقال كذا في فتح الوقي واما اتخاذ مسجدا في قبر
 او على صليح والصلوة فيه عند قبره لا تنظمها والتوضيحه القبر بل حصول فلاح منه وتكثير النعمان
 ببركة محارم واحدهم الطاهر فلاح في في ذلك نقله الشيخ الهادي في شرح المشيخ وبكره الاكل
 على القبر كما في مطالب المؤمنين قال في القاري في شرح موطا الامام محمد وروى فيه عليه الصلوة في القبر
 وان شكا من كذا على قبره قال لا توتر صاحب القبر كذا في النهاية وبكره النور عليه كذا في الاختيار في شرح
 اختار وبكره النور عند البور وانقوه عليه كذا في شرح النفاية لعلى القاري بل قريبا منه كذا في
 حرق في الفلاح وبكره وطيه بالرجل او بالنعل كذا في مطالب المؤمنين وحيد في من في قول قاري في
 كثير لا يطأ تلك القبور الى ان يصعد الى قبره فيه وفي خزنة الفتاوى وعن ابى حنيفة في كذا يطأ القبر
 الا في قبره ويزاد من يمد كذا في في المختار قال الخطاط في حاشيته حرق في الفلاح وفي شرح المشيخ في
 حاجة كفي الميت بكبره وفي المسح فان لم يكن له طريق الا على القبر جازله المشي عليه في القبر في القبر
 وقيل لا بأس بطلا القبور وهو بقر العزات ويسبها وينعولهم كذا قال القهستاني وروى جدر طريا
 في المقبرة وهو يظن ان طريق احدنا لا يمشي في ذلك ان لم يقيم ذلك فغيره لا بأس ان يمشي فيه كذا
 في فتاوى فاضل المستعجب في المشي في المعبر حاشيا ويخبر النعال كذا في خزنة الروايات وقيل بكبر المشي
 في المقابر والنعال وكان احمد يلعن خلفا في المقابر فليس الخلف النعال كذا في فتح المنان في العالم الكبرى
 والمشى في المقابر بغير كبره عندنا كذا في السراج الوهاج قال في القاري في شرح المناسك في القبر
 بعق المشايخ ان يمشي في المقابر حاشيا وان لم يرد به السنة بل حديث وان الميت ليس من اهل
 دل على ان هذا كان كذا في القبر وقال الطحاوي في معا الا ان كان المشي بالنعال بين القبور احرى ان يكون
 مكروها وهذا قول ابى حنيفة والى يوسف حمزة في الخطاط وانا قلنا في شرح المناسك من البدن في

في القنية لا غفر مني الجليل على سنة ولا مستحق ولا نسي به بأسا

في القنية لا غفر مني الجليل على سنة ولا مستحق ولا نسي به بأسا

في القنية لا غفر مني الجليل على سنة ولا مستحق ولا نسي به بأسا

في القنية لا غفر مني الجليل على سنة ولا مستحق ولا نسي به بأسا

في القنية لا غفر مني الجليل على سنة ولا مستحق ولا نسي به بأسا

في القنية لا غفر مني الجليل على سنة ولا مستحق ولا نسي به بأسا

في القنية لا غفر مني الجليل على سنة ولا مستحق ولا نسي به بأسا

الم
الشيخ
الشيخ
الشيخ

قبيل

الم
الشيخ
الشيخ

عزل

على القبر فقل عن الفقهاء الحارثيين انه لا يمسح بالقبر الا يقبله فان لم يجدوا القبر قالوا انما هو في القبر
 القبر سبيل ولا يقبله قال بهذا اصبحت السنة وما بعد العوازم من البدن المذكورة شرعا لا يجمع اليها
 فاقول عن العيني شرح الهداية وفي مطالب العامين لا بأس بتقبيل قبر الدائم لما في كفاية الشافعي من ان
 جاء الى النبي صلى الله عليه وآله ولم يقل يا رسول الله اني حلفت ان لا تقبل حبة باب حجة والموت بعين
 فامر النبي صلى الله عليه وآله ولم ان يقبل سبيل لأم وجهه كاذب يروي انه قال يا رسول الله ان لم يكن
 لي ابوان فقال قبلي قبرهما قال فان لم اعرف قبرهما قال خطا خطين ان ابوان احدهما قبر كاهن والاخر قبر كاهن
 فقبليهما فالتفتحت في عيني كذا في مغفرة الغفور في زيارة القبور قال الشيخ لدهو في المدارج
 ودراسة دون قبر الدين وايت فقهني نقل ميكنة من حيث كذا لا يجوز من حيث انتهى وقال
 على القار في شرح غير العلم ولا يمسح القبر لا التابوت الجذافر النقي عن مثل ذلك بقوله عليه السلام
 فكيف يقبوا سائر الامم ولا يقبل كذا في زيادة على المس فهاول بالنيق لتقبيل مختص بالحجر الاسود
 وبإحدى الانبياء والعلماء الصالحين انتهى وما في جميع البركات يمكن ان يوطئ لحمة ثلاث مرات
 فعل ذلك فلا يجاب عنه قال على القار في شرح لباب المناسك لا يطون حول البقعة الشريفة من المطر
 من مختصات الكعبة فيجوز حول قبور الانبياء والاوصياء والسجود والاضطجاع والقبو والوقت ينزل بها
 بحجة النظم مكره كذا في جميع البركات في خزائن الروايات فاذن عن الغناوي الكبري شوكه
 الوحشيش بنت على القبو فان كان طبائكة قلعه وان كان يابسا لانه ما دام رطبا يسبح فيكون الميت
 اشرب شربه ويكره ان يوقد النحر على القبو الا الضرورة ونفع كثر وفي الحديث اني احكام من الحججة تكرة
 المستور على القبر انتهى واذا لم يلبس صارت اياها الزرع على القبر البناء عليه المشفى ته كذا في الحديث
 وفي الحديث شرح مؤيد الرحمن وجوز البناء عليه الزينة لادومها ويكره الاحكام بعد الدفن لا البناء البقاء
 والقبر موضع الغناء لا الدفن في مكان يبنى فيه قبله لعدو كونه قبر حقيقة بل انه انتهى وقال في الدر المنجذ
 ولا يرفع عليه بناء اى يجوز له الزينة ويكره لولا احكام بعد الدفن اما قبله فلا يبنى بغير اذن كذا في المختار
 وتعلل هذا بغير ما رواه ان النبي صلى الله عليه وآله ولم يبنى على القبو وقد نقل الشيخ الدهاوي
 في المدارج عن مطالب العامين ان اسلف باحران يبنى على قبر المشايخ والعلماء المشهورين قبل تصليح
 الاستراحة للراغبين يجلسون في طلبها وهذا في المفاخر شرح الصديقي وقد جاز اسمعيل الزاهد الذي
 من مشايير الفقهاء وفي جميع الاقوال شرع عليه الاجران محمد بن حنيفة صلى الله عليه وآله بنى على قبره من الله تعالى عنه
 فكبر عليه اربعا ودخله من قبل القبلة وضرب عليه قسطا طائفة اياها ظاهرا ضرب القسطا طائفة
 كاجل القراءة لا غير وكوضع على القبر شئ من الاجار وكتب عليه شئ فلا بأس به عند البعض كذا في
 الظهيرية وقال في البحر الرائق ان الحديث يمنع الكتابة فليكن المول عليه كبر فممن لم يحيط قال ان بنى
 الى الكتاب حتى لا يذهب الاثر ولا يمتنع فلا بأس بما امكن الكتابة من غير غير فلا **التذكر الخامس**
 في السعة في زيارة القبور هل تدب عليه والسافر في زيادة القبور كما اعتيد الى زيارة خليل الرحمن علي بنينا
 وعليه الصلوة والذكر وزيارة الغوث الاعظم سيدنا وحرثنا في الدين عبد القادر الجيلاني قد منع
 الى بغداد في زيارة حضرة الشيخ معين الدين الجيشتي الى اجير من بلاد الهند وغيرهم من كبار الكرام منع منه
 بعض المشافعية لا يذبح عليه الله عليه وآله ولم يقاسم على منع الرحلة لغير المساجد الثلاثة ردة الغزاة
 نوضح الفرقان ما عدا تلك المساجد الثلاثة مستوية في الفضل فلا فائدة في الرحلة اليها الا لطلب العلم

وقد كان ابن عمر رضي الله عنهما يتحوى الصلوة والوقوف والمركب حيث صلى الله عليه وسلم ونزل
 ووضع ابن عمر رضي الله تعالى عنه في موضع حيث صلى الله عليه وسلم ليلا ثم مسح وجهه بيده وأما
 ما رواه ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى في سورة الزمر
 ونما نفل عن سبيله فاعرض الله عنه أنه رأى الناس حين الرجوع من الحج قد ابتدأوا مسجدا فقالوا
 قالوا مسجدا صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه له ولم نقال هكذا هكذا اهل الكوفة فيكم اتخذوا انكارا لبيده
 بيضا من عرفت له منكم الصلوة فيه فليصل ومن لم تعرف له فليمنع وقال الكرماني وأما ما رواه عن ابن عمر
 ذلك فلا يخفى ان جليلا من الناس الصلوة في تلك الموضع وكذا ينبغي للعالم اذا رأى الناس يفتنون في ذلك
 التواشايد ان يحرص فيها في بعض المرات ففعل ومن ذلك ان لا يقوم لقاؤه عند قراءة حديثه فان
 تركه اذا كان في سقا مبتدعا والله ذكر الامام مالك حيث كان يجلس وقد اذنه العقب
 سبع عشرة مرة فصرخ فجعل يركع وما قطع الحديث تعظيما وتوقيرا وادباجا به صلى الله عليه وسلم
 وكان عبد الرحمن بن مهدي اذا قرع حديثه صلى الله عليه وسلم لم يركع اهر بالسكوت وقال لا ترفعوا اصواتكم
 فوق صوت النبي اكيدة ومن ذلك ما رواه الزمزمي عن كنيشة قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فشر به من في قرية معلقة قائما فمضت اليه ففقطعت عنقه وقال الحمد لله ان هذا القطع للبيده
 به لوصول ثم النبي صلى الله عليه وسلم لم يركع في الصلاة عن ابن سيرين قال قلت لعبيدة عنده ما من
 شعر النبي صلى الله عليه وسلم ولم اصباها من قبل انزل ومن قبل اهل السنن قال كان يكون عند شعره منه
 احب الي من الدنيا وما فيها انتهى كان في نسوة خالدين الوليد رضي الله عنه شعرات من شعر النبي صلى
 الله عليه وسلم لم يكن يتعاهد هار يهتم بها تتركها الا لتصبيح وكانت عند اسماء بنت ابى بكر رضي الله
 صلى الله عليه وسلم وكانت تغسل المضي طلبا للشفاء وكان لام حارة شعرات من شعره صلى الله
 واله كان كانت تغسلها ويشرب غسلا لها في فصل يوم الشفاء وكان عند عمر بن عبد العزيز انبساط من شعره
 صلى الله عليه وسلم منها الحقان والقطيفة والماناة وغيرها كان هو يحفظها ويهتم بها وكان يرويها
 كل يوم مرة واذا جاءه عنده واحد من الاشياء ذهب بها اليه ونقل هذا ميراث من كرم الله واغفر له ولا
 ارجو الشيخ له هو ومن ذلك لمس الحجة الذي كان يرقق الحصى طرقت من امره من غليظة و
 هو مركب جليد يزور الناس وهم يبيرون بسج هذا الحجر قال ابن حجر المكي العيشة انه نقلها
 من اهل العلم ان الحجر هو الذي كان يستلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل النبوة اقول مكتوب في
 هذا الحجر هذان البيات انا الحجر المسلم كل حين على غير الوجه في البشارة وبنت فضيلة من شعره
 خصصت بها والى من حجارة وفي ذلك الزقاق في مقابلته اثر لفرق الشريف ويروى صلى
 الله عليه واله كما رواه دارسيه نالي بكر ذات يوم وانكا على هذا الجذروفا ديا ابكر حزين كذا في
 العقد الثمين في فضائل البلد الامين فليبه قال الشهابي في شرح الشفاء للعاصم بن ناقلا
 الموهب اللبني كان صلى الله عليه وسلم اذا امشى على العصى فاصت قدماه فيهما مشهورا وروى في
 على كاسية ونطق به الشعر في قدماه هم البلغاء عبد القوم يورده وجواثره من الحليل عليه الصلوة
 والاماني تجر القمار ماني صبح الجمار من حجة موسى عليه السلام ثابثه في الحجر مستا وسبعا
 لما في ثوبه حين اغتسل وقد صمنا من حجة النبي لا النبي صلى الله عليه وسلم استغنى لمصدا وقال
 الزرقاني في شرح الموهب ان النبي صلى الله عليه وسلم لما من منسها الوفر فاعطاه مساجدا فاضر عليه

نصف باغ
و نیم درخت
۱۱۳

طوبى

پیشانی و
چند نمکین

کتابخانه

۱۴
۱۵

الحمد لله
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
والآله الطيبين

24

—

٧٠

المعالي

الشرف عنده وليس من القرب هذا هو وقد خالف لما اجمع عليه كرامة الاربع من ان يذوقه في التشرية
 بنفسه لا تعلق لها بغيره فقدر بالفضل ويشد الرجال اليها ومن يخرج قاصدا اليها دون غيرها فهو
 في اجل الطاعات افضل القربان كذا في كتاب تفق الاثمة فان قيمة قد ان بشئ منكروا بفضل الحيا
 وليس هذا العجب منه فان قوته بان الله تعالى ذكره وجره وصار من الجسم حتى ان بعضا من العلماء قد كرهه
 وقال الشيخ ابن الهيثم في فتح القدير كذا في عند العبد الضعيف تجر يدك التي عن اليراء والسمعة
 قصد المباحات في غير الزيادة قربة على الصلوة والذكر وحصل له اذا قد زيادة المسجود فيسأل فضل
 تعالى مرة اخرى فيها فان كان في ذلك نعيمه صلى الله عليه وسلم وما في اليد المختار من انه يتوعد
 زيادة قربة الشرف زيادة مسجود صلى الله عليه وسلم فقد اخبر ان صلوة في غير الزيادة
 المسجود الحرام فلم اذمنه ان زيادة مسجود صلى الله عليه وسلم ايضا امر مفضل بالمشان فلا تترك للمسجود
 ان قيمة الزيادة في القربة الشرف بدون ضمنية زيادة المسجود المبني لا تضع ونقل الحق عن العارف لما
 انها في الزيادة عن الحج حتى يكون مقصدا غيرها في سفر كذا في الاختار وتعمل تجريد البيت لزيادة
 عليه السلام في الجنة في هجرة صلى الله عليه وسلم الى مكة المشرفة ودفعه عن كل واحد منها فانه
 لو ذن بركة كان قصد زيادة نعيم تايها قصد الحج فيكون نعيم متبوع فاقص في ذلك الحج
 صلى الله عليه وسلم ولم يحل حضوره من مكان حتى يكون قصد زيادة مستقلا ليس قربة العبد
 وحتى يتاخر الناس في مثل الرجال اليه بخصوصه صلى الله عليه وسلم كذا في الجوهر المنظم واستشكل بانه
 قيل ان كل احدى من في الموضع الذي خلق منه اصل طينة صلى الله عليه وسلم من امر كذا في حكمة
 بعض موضع الكعبة فكيف في المدينة وآبار عينه في العروق بان الماء الذي في المكان عليه العرش
 لما توج رحى الرزق الى الناحي فوقيت طينة النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة وقد ورد بفضل
 الزيادة احاديث منها ما رواه ابن عدي في الكامل عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما في قوله صلى الله
 عليه وسلم قال من حج ولم يزرني فقد جفا في الجوهر المنظم ان قوله من حج قيل لبيبا ان
 ولا كراهة لغيره حتى لا يكون له مفهوم وتوعد ذلك سقوطه من اباب اخوان كانت ضعيفة ثم
 اعلم ان تكرار الزيارة بتكرار الحج هو افضل ومن لم يكررها بتكرارها بان قصد منه لوجرة لا يطل عليه
 انه وحده منه الجفاء كان ان يكون المراد منه ترك الافضل تجر هذا ان ترك تكرارها للمعارض ما هو
 اهم منها واما من ترك تكرارها للمعارض ما هو منها كادارة علم واستفادته فلا جفاء لاحقة
 ولا حجازا قاتل ومنها ما رواه الدارقطني عنه عليه السلام انه قال من زار قبري وجبت له شفاعتي
 وفي الجوهر المنظم صحاح جماعة من ائمة الحديث والطعن في بعض رواه وهو قد قول اليه في انه منكرو
 يجاب عنه بان معناه انه تفرق رواية القربة بطلان عليه ذلك قد اخبره ابن خزيمة في صحيحه عن ابن عمر
 عروا عاكرا قيل هذا البشارة للزائر بانه يموت على الاسلام وقيل ان المراد ههنا الشفاعة الخاصة للوجبة
 لحصول الدرجات الرفيعة والاف الشفاعة لا تنضم بالزائر بل تنضم به شفاعته لا للمحرم كذا في الخطا
 في حاشية حرق الفلاح وفي الاضافة في قوله شفاعتي شريف فان الملائكة والنبين والمؤمنين يشفعون
 والاراءه لفسبة خاصة فيشفع له هو بنفسه والشفاعة تستظهر بظلم الشافع وبهنا ما رواه عن
 بن ابي بكرة البجلي انه صلى الله عليه وسلم قال من زارني بعد موتي كما زارني في حياي ولا يبعثني الا الله
 انه يحصل له فضل على من لم يزركا كان للزائر حال حيوته فضل على من لم يزركا وليس للزائر حال

في القربة

في القربة

في القربة

في القربة

في القربة

في القربة

في القربة

في القربة

في بعض حيطان المدينة وبيدة في يد علي وويل علي في يد علي الله عليه وسلم فمرونا بفصيل فصاح الصبي
هذا محمد رسول الله وهذا علي سيف الله فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى علي وقال له سمعنا الصبي
فسمى بهن ذلك اليوم والصبي وهذا الحديث ذكر ابن الجوزي في موضوعاته حديثا مشتملا عليه على
نبيها وفي أخرى وقال أنه موضوع كذا قال ابن حجر ويمثل متصفا عا شاعا صوته الكرمية فانه حتى يعلمها
لجميع كلامه ويقول من غير رفع صوت لا اخفاء تام ويحضور قلب استيعاب عن كثرة الذروب
السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته انقل عن الامام مالك في الشفاء ابن عمر
ياي القبر المقدس فيقول السلام على النبي السلام على ابني بكر السلام على ابني ثم يمشي واختار بعضهم
الاطالة عليه الاكثر وكان يقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا بنى الله السلام عليك
يا صفي الله السلام عليك يا خير خلق الله السلام عليك يا خيرة الله من جميع خلقه السلام عليك
يا سبيك ولد آدم السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا بنى الرحمة السلام عليك يا شقيق
السلام عليك يا سميع المرسلين السلام عليك يا قائم النبيين السلام عليك يا حرم مثل السلام عليك
يا مكرم السلام عليك على اهل بيتك الطيبين الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا
جزاك الله عنا افضل ما جرى نبيا عن قومه ورسولا عن امتك هذا الذي لا اله الا الله وحده لا شريك
له اشهد انك عبدك ورسولك اشهد انك قد بلغت الرسالة واديت الامانة ونفخت النعمة
وكشفت الغمة او صحت الحق وجاهدت في سبيل الله وقالت علي بن الله حتى اذا انقلب
فصل الله على روحك وجسدك وقبرك صلاتة دائمة الى يوم الدين يا رسول الله وقد اوردت في
جنتك من بلاد شامية ونواحي بريدة قاصدين قضاة حقاك النظر الى ما تترك والى ما
تترك في الاستشفاع بك الى بنات الخطايا قد قصمت ظهورنا وادركنا القتل فاهلنا
وانت المشافع المشفع المرحوم بالشفاعة والمقاوم للحقد وقد قال الله تعالى ولوالهم ذلوا أنفسهم
فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول ولهم والله ثوابا جوازا جنتك الذين انفسنا مستغفرا
لذونا فاشفع لنا الى ربك واسئله ان ييسرنا على سنتك وان يجعل هذا الخلع من قبلك
ويرزنا العود اليه وان يحشرنا في جنتك وان يورثنا حوضك ان يسقينا كما ساق غيرنا يا ابا عبد
الشفاعة الشفاعة يا رسول الله يقولنا ثلاثا ربنا اغفر لنا واخواننا الذين سبقونا بالايمان
يا اكرم الخلق ما لي من عذرك اذ بددنا وسوالك عند حلول العمة حاشاك ان يحضر الراجح
مكادعة او يبرح الجار منه خير حتمه وبلغ سلام من اوصاء بتبليغ سلامه فيقول السلام
عليك يا رسول الله من فلان بن فلان تبست شفيعك الى ربك فاشفع له ولجميع المسلمين وكن
لنبي اسم من اوصاء فيقول السلام عليك يا رسول الله حمزا صايا بالسلام عليك كان عمر بن عبد العزيز
يرسل البرقي من الشام الى المدينة الشريفة لتبليغ السلام كما اصطح عند البيهقي في الشعير من ههنا
استنبط انه يجوز الاستبصار على ابلاغ السلام صلى الله عليه وسلم من صان وقته عن جميع وكنا
او عجز عن الحفظ اقصر علمه كذا في فتح القدير وتلقى ان القلب ما دام حاضرا مستحضرا لله يشهد
فا لتطوّل الى كذا لا تقصدا الى كذا قال ابن حجر ثم هو ان الله وملائكته يصلون على النبي
يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ويصل سبعين مرة او ازيد كما نقل في فتح القدير
ثم يقول الزائر الى جانب عيني قد مر لي بها ذى راس صبيدنا الى بكرنا الصديق فان راسه

هذا الحديث في بعض حيطان المدينة وبيدة في يد علي وويل علي في يد علي الله عليه وسلم فمرونا بفصيل فصاح الصبي هذا محمد رسول الله وهذا علي سيف الله فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى علي وقال له سمعنا الصبي فسمى بهن ذلك اليوم والصبي وهذا الحديث ذكر ابن الجوزي في موضوعاته حديثا مشتملا عليه على نبيها وفي أخرى وقال أنه موضوع كذا قال ابن حجر ويمثل متصفا عا شاعا صوته الكرمية فانه حتى يعلمها لجميع كلامه ويقول من غير رفع صوت لا اخفاء تام ويحضور قلب استيعاب عن كثرة الذروب السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته انقل عن الامام مالك في الشفاء ابن عمر ياي القبر المقدس فيقول السلام على النبي السلام على ابني بكر السلام على ابني ثم يمشي واختار بعضهم الاطالة عليه الاكثر وكان يقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا بنى الله السلام عليك يا صفي الله السلام عليك يا خير خلق الله السلام عليك يا خيرة الله من جميع خلقه السلام عليك يا سبيك ولد آدم السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا بنى الرحمة السلام عليك يا شقيق السلام عليك يا سميع المرسلين السلام عليك يا قائم النبيين السلام عليك يا حرم مثل السلام عليك يا مكرم السلام عليك على اهل بيتك الطيبين الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا جزاك الله عنا افضل ما جرى نبيا عن قومه ورسولا عن امتك هذا الذي لا اله الا الله وحده لا شريك له اشهد انك عبدك ورسولك اشهد انك قد بلغت الرسالة واديت الامانة ونفخت النعمة وكشفت الغمة او صحت الحق وجاهدت في سبيل الله وقالت علي بن الله حتى اذا انقلب فصل الله على روحك وجسدك وقبرك صلاتة دائمة الى يوم الدين يا رسول الله وقد اوردت في جنتك من بلاد شامية ونواحي بريدة قاصدين قضاة حقاك النظر الى ما تترك والى ما تترك في الاستشفاع بك الى بنات الخطايا قد قصمت ظهورنا وادركنا القتل فاهلنا وانت المشافع المشفع المرحوم بالشفاعة والمقاوم للحقد وقد قال الله تعالى ولوالهم ذلوا أنفسهم فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول ولهم والله ثوابا جوازا جنتك الذين انفسنا مستغفرا لذونا فاشفع لنا الى ربك واسئله ان ييسرنا على سنتك وان يجعل هذا الخلع من قبلك ويرزنا العود اليه وان يحشرنا في جنتك وان يورثنا حوضك ان يسقينا كما ساق غيرنا يا ابا عبد الشفاعة الشفاعة يا رسول الله يقولنا ثلاثا ربنا اغفر لنا واخواننا الذين سبقونا بالايمان يا اكرم الخلق ما لي من عذرك اذ بددنا وسوالك عند حلول العمة حاشاك ان يحضر الراجح مكادعة او يبرح الجار منه خير حتمه وبلغ سلام من اوصاء بتبليغ سلامه فيقول السلام عليك يا رسول الله من فلان بن فلان تبست شفيعك الى ربك فاشفع له ولجميع المسلمين وكن لنبي اسم من اوصاء فيقول السلام عليك يا رسول الله حمزا صايا بالسلام عليك كان عمر بن عبد العزيز يرسل البرقي من الشام الى المدينة الشريفة لتبليغ السلام كما اصطح عند البيهقي في الشعير من ههنا استنبط انه يجوز الاستبصار على ابلاغ السلام صلى الله عليه وسلم من صان وقته عن جميع وكنا او عجز عن الحفظ اقصر علمه كذا في فتح القدير وتلقى ان القلب ما دام حاضرا مستحضرا لله يشهد فا لتطوّل الى كذا لا تقصدا الى كذا قال ابن حجر ثم هو ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ويصل سبعين مرة او ازيد كما نقل في فتح القدير ثم يقول الزائر الى جانب عيني قد مر لي بها ذى راس صبيدنا الى بكرنا الصديق فان راسه

حيالاً منك النبي صلى الله عليه وسلم كما قيل أو قيل محمد صفة الشرف بقوله اللهم عليك يا خليفته
 رسول الله السلام عليك يا صاحب رسول الله في الخلد اللهم عليك يا رفيقه في الأسفار اللهم عليك يا
 على الأسرار الخ الله هذا فضل ما جرى ما ما عظم أمة نبية وقد خلفته باحسن خلفه وسلك
 طريقه خير مسلك فقلت أهل الأرودة والبيع ومهدت لاسلامه ووصلت لأحلامه ولم تزل
 ناصرًا لأهلته حتى أتاك البقر والله عليك ورحمة الله بركة اللهم امتنا على حبك فاحببنا
 في يارته ورحمتك يا كريم كذا في الاختيار ودية عو بما شاء ثم يقول يا ليت خال صوب عيني كذا في النسيك
 الكلي قد فرغ كذا في فتح القدي حتى يجد رأس سيدنا فاعلم رضي الله عنه كذا في أسرار الصديق
 كوا من الصديق من النبي صلى الله عليه وسلم فيقول اللهم عليك يا مظهر لاسلام الله عليك
 يا امير المؤمنين السلام عليك يا كرامنا خذ الله عنا الفضل الجرم فلقد نصرت لاسلامه والمسلمين
 حياء وميثاقا وكفنت الكايتا ووصلت لأحلام قوى ذلك لاسلام وكنت لاسلاما ما مكرم ضياء وها
 مهدياً جمعت شملهم واغفيت فقرهم جبرت كسرهم فالله عليك ورحمة الله وبكاته ثم
 يرجع قدر نصف ذراع ويقف بين الصديق والعارف كذا في نظام المحلة فيقول اللهم عليك ما
 يا محيي رسول الله ورفيقه ووزيريه ومشيريه والمعانين له على القيام في الدين والقائمين
 بعده بمصلح المسلمين خذ الله الحسن الحار حثنا كما توسل بك الى رسول الله لينفع لنا ولرسالة
 ربنا ان يتقبل سعينا ويحينا على ملته ويميتنا عليها ويحشرنا في رحمة الله كما يريد رحيمه امين كذا
 في الاختيار ثم يدع لنفسه والديه ولين اوصاء بالعلم والجميع المسلمين ثم يرجع الى حيال اوله النبي
 صلى الله عليه وسلم كما قاله فيقول اجد الحمد والثناء والصلوة يا خير الرسل ان الله تعالى كذا كذا
 صادقاً عليك قل فيه ولو افرم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفر الله واستغفر لهم الرسول
 لو عبد الله فابارحوا وقد جئناك يا رسول الله سامعين قولك طاعينين احكام مستشفين بك
 الى ملك اللهم ربنا اغفر لنا ولوالدينا كما سادتنا وناولنا وحشاونا واخواننا الذين سبقونا بالايمان
 ولا تجعل لقلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة
 وقنا عذاب النار امين سبحانك رب لعلنا نذكر نعمك يا بصير وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين
 انت الشفيع الذي نرجى شفاعة بن عبد الصراط اذ ما زلت لغيره وقار ابرج ثم يتقدم
 الى المذبح المذبح القبلية يستقبل القبلة ويحمد ويصل ويسبغ ويدعو بما يشاء لنفسه فيقرأ دعاء يدير الركعتين
 ويحتم دعائه ما بين الصلوة والصلوة ثم ياتي السبط الذي يلباه التي يلبس نفسه تحت ثوبه
 عليه صوبي بين القبر الشريف والمنبر الشريف كذا في الاختيار ويصل ركعتين ويقرأ في الله تعالى
 ويدعو بما شاء ثم ياتي المنبر الشريف فيضع يده على ركانة المنبر في جانب القبر الشريف التي كان صلى الله
 عليه وآله وسلم يضع يده عليها فالحظ لئلا بركة الرسول صلى الله عليه وسلم كذا في الاختيار كذا في
 له اليوم وقد فاتت الحرة الثاني للخدمة للتعز وملهو له اديه عموستقبل القبلة يصل على رساله
 ما شاء ويتعز من محله ثم ياتي الاسطوانة التي فيها بقية الطلح الذي حث الى النبي صلى الله عليه وسلم
 حين تركه وحظ على المنبر فيزله لاحتجته فسكن كذا في الاختيار ويدعو ويصل والجامع لئلا يكون عند
 بعض الامم في يد من على المنبر في رواية وفي رواية صلى الله عليه وسلم في موضع كذا في الحذب
 ويستحب ان يحث في السجدة النبوية فيسجد في موضع الاختيار كما ما جازله ختم القرآن في ردة

[illegible]

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب

في ثمان مائة سنة قبل ان يولد له صلى الله عليه وسلم في سنة الف من الهجرة النبوية
فاثبتت اسما شاعرا في قبته فثابت خارج البيعة اصل لها وان ذكر بعض المومنين كذا قال الشيخ في هذا
وذكر النبي صلى الله عليه وسلم ما عدا المومنين خديجة ومومن كذا قيل وصمها قبته فيها قبر
عقيل بن ابي طالب وقيل ان قبر عقيل في جداره مكة وقيل هو في الشام وابي سفيان بن الحارث بن
عبد المطلب هو اخوه صلى الله عليه وسلم من الرضاعة ارضعته حليمة السعدية وعبد الله بن جعفر
بن ابي طالب قيل بن ابي طالب وامين مكة والمدينة وقيل ان راديه در عقيل هو معاد النبي صلى الله عليه وسلم
والله واما هناك لاهل البيعة واستغفر لهم فاما هو مقام استغفرت له الدعاء في هذا المجلس صغير
وصمها قبته فيها قبر الامام مالك بن انس وامام دار الهجرة وصمها قبته فيها قبر يقال ان به فاقا
مولي ابن عمر هو شيخ مال كذا قال ابن حجر وهو من بعض العامة انه الامام فاع من القراء السبعة
وصمها قبته صغيرة منسوبة الى الحليمة السعدية حصة صلى الله عليه وسلم في طرية فاطمة
بنت اسد وتختلف في اسلامها واظهار انها اسلمت وصمها قبته فيها قبر شجرة بنت عبد
العزيز وعمة صلى الله عليه وسلم عند باب سور المدينة الى جانب البيعة عن يسار الدار من الباب
والقبعة الاخر هناك يقال انه قبر عائكة وصمها قبته في طرية بنت الرسول صلى الله عليه وسلم
في سجدة بالبيعة في حجة قبلة قبته عباس كذا في النشرة فهد السور ومروءت بيت الكثران
كانت فاطمة رضي الله عنها تقبر هناك وتبكي على زناها صلى الله عليه وسلم وقيل هو في قبعة
قال ابن حجر والادرج في الشيخ لا هو هو الصحيح والمختار وقيل هو في الصدوق الذي هو كما وصله الامام
في الرضعة الشريفة واستبعد بعض العلماء وقيل فيها في بيضا وهو في مكان الجواب الذي خلف
الحجة الشريفة في الجنازة الشاعري كذا في فتح القدير وقيل في هذا القول الاخير هو ظاهر كذا في شرح الحكمة
كانت رضي الله عنها اصغر بنات النبي صلى الله عليه وسلم والدة دار وجبها اليه ولدت قبل النبوة او بعد
بقيل على ما قيل في يوم ليلة الثلاثاء الثالث من رمضان في سنة وفاته صلى الله عليه وسلم
ودفنت بياضها في قبر سعد بن معاذ كذا في شهي سبعة الاوس من انصاره اخرج يوم الثلاثاء في
وصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم ودفن قريب ام مقداد بن الاسود في القبر بالبيعة قريب منزله وقيل ان
ان القبر المعروف كان بقبر فاطمة بنت اسد لا قريب انه قبر سعد بن معاذ وصمها قبتي سعيد الخدري
دفن حسب صيته في القبر بالبيعة وصمها قبته كذا في ادرج قريب واقبل قيل ان الروايات في القبر
ان قبور امهات المؤمنين في البيعة في موضع تزار فيها الا قبر خديجة وميمونة وقيل انهن مدفونات
قريب قبر عثمان بن مظعون وصمها قبته قريب قبته امهات المؤمنين وقريب قبته عقيل قيل انها
ثلاثة من اولاد النبي صلى الله عليه وسلم وهي معروفة ان بقية البسات اي سيد تزار قبته
وسيد تزارينب وسيد تزار كلهم في البيعة قريب عبد الرحمن بن عمر الخطيب المعروف بابي شجرة
الذي حوض جداره لزامات ودفن بيل قبته سيدنا ابراهيم وقبة الامام مالك كذا في الحديث
نظر على انه في مختلف في ترتيب الزيارة فقا طائف تزاره بيته من زيارة العباس ومن في قبته من ائمة
اهل البيت فالراية مختلدة في اناسه وقيل انه يقصد موقف النبي في نهاية دار عقيل فغير ائمة
ثروا طرية بنت اسد فابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم ثم الادرج ثم علي بن ابي طالب ثم العباس
فوصيفة عمة صلى الله عليه وسلم وقالت طائفة انه يقبر في زيارة ابن النبي صلى الله عليه وسلم

في ثمان مائة سنة قبل ان يولد له صلى الله عليه وسلم في سنة الف من الهجرة النبوية
فاثبتت اسما شاعرا في قبته فثابت خارج البيعة اصل لها وان ذكر بعض المومنين كذا قال الشيخ في هذا
وذكر النبي صلى الله عليه وسلم ما عدا المومنين خديجة ومومن كذا قيل وصمها قبته فيها قبر
عقيل بن ابي طالب وقيل ان قبر عقيل في جداره مكة وقيل هو في الشام وابي سفيان بن الحارث بن
عبد المطلب هو اخوه صلى الله عليه وسلم من الرضاعة ارضعته حليمة السعدية وعبد الله بن جعفر
بن ابي طالب قيل بن ابي طالب وامين مكة والمدينة وقيل ان راديه در عقيل هو معاد النبي صلى الله عليه وسلم
والله واما هناك لاهل البيعة واستغفر لهم فاما هو مقام استغفرت له الدعاء في هذا المجلس صغير
وصمها قبته فيها قبر الامام مالك بن انس وامام دار الهجرة وصمها قبته فيها قبر يقال ان به فاقا
مولي ابن عمر هو شيخ مال كذا قال ابن حجر وهو من بعض العامة انه الامام فاع من القراء السبعة
وصمها قبته صغيرة منسوبة الى الحليمة السعدية حصة صلى الله عليه وسلم في طرية فاطمة
بنت اسد وتختلف في اسلامها واظهار انها اسلمت وصمها قبته فيها قبر شجرة بنت عبد
العزيز وعمة صلى الله عليه وسلم عند باب سور المدينة الى جانب البيعة عن يسار الدار من الباب
والقبعة الاخر هناك يقال انه قبر عائكة وصمها قبته في طرية بنت الرسول صلى الله عليه وسلم
في سجدة بالبيعة في حجة قبلة قبته عباس كذا في النشرة فهد السور ومروءت بيت الكثران
كانت فاطمة رضي الله عنها تقبر هناك وتبكي على زناها صلى الله عليه وسلم وقيل هو في قبعة
قال ابن حجر والادرج في الشيخ لا هو هو الصحيح والمختار وقيل هو في الصدوق الذي هو كما وصله الامام
في الرضعة الشريفة واستبعد بعض العلماء وقيل فيها في بيضا وهو في مكان الجواب الذي خلف
الحجة الشريفة في الجنازة الشاعري كذا في فتح القدير وقيل في هذا القول الاخير هو ظاهر كذا في شرح الحكمة
كانت رضي الله عنها اصغر بنات النبي صلى الله عليه وسلم والدة دار وجبها اليه ولدت قبل النبوة او بعد
بقيل على ما قيل في يوم ليلة الثلاثاء الثالث من رمضان في سنة وفاته صلى الله عليه وسلم
ودفنت بياضها في قبر سعد بن معاذ كذا في شهي سبعة الاوس من انصاره اخرج يوم الثلاثاء في
وصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم ودفن قريب ام مقداد بن الاسود في القبر بالبيعة قريب منزله وقيل ان
ان القبر المعروف كان بقبر فاطمة بنت اسد لا قريب انه قبر سعد بن معاذ وصمها قبتي سعيد الخدري
دفن حسب صيته في القبر بالبيعة وصمها قبته كذا في ادرج قريب واقبل قيل ان الروايات في القبر
ان قبور امهات المؤمنين في البيعة في موضع تزار فيها الا قبر خديجة وميمونة وقيل انهن مدفونات
قريب قبر عثمان بن مظعون وصمها قبته قريب قبته امهات المؤمنين وقريب قبته عقيل قيل انها
ثلاثة من اولاد النبي صلى الله عليه وسلم وهي معروفة ان بقية البسات اي سيد تزار قبته
وسيد تزارينب وسيد تزار كلهم في البيعة قريب عبد الرحمن بن عمر الخطيب المعروف بابي شجرة
الذي حوض جداره لزامات ودفن بيل قبته سيدنا ابراهيم وقبة الامام مالك كذا في الحديث
نظر على انه في مختلف في ترتيب الزيارة فقا طائف تزاره بيته من زيارة العباس ومن في قبته من ائمة
اهل البيت فالراية مختلدة في اناسه وقيل انه يقصد موقف النبي في نهاية دار عقيل فغير ائمة
ثروا طرية بنت اسد فابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم ثم الادرج ثم علي بن ابي طالب ثم العباس
فوصيفة عمة صلى الله عليه وسلم وقالت طائفة انه يقبر في زيارة ابن النبي صلى الله عليه وسلم

في ثمان مائة سنة قبل ان يولد له صلى الله عليه وسلم في سنة الف من الهجرة النبوية

والله وكم فانه جزوه وضعت فقلت طاعة الله يتبدى عشان بن عقالنا افضل من طاعة
 ثم يزور عباس من معه ثم اذلا وجع عقال بن ابي طالب ثم ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وآله
 ومن معه قتل يعقوب ويزور ايضا مشهرا كما هو عليه في الامام جعفر الصادق قباله قباله العجا
 في جانب المغرب داخل السور ومشهد طالع بن سنان والذين سبوا في هذه السور
 غربي المدينة المشرفة هو من شهدوا احد ثقل من هنا في وقت ههنا ومشهدها محمد بن
 عبد الله بن الحسن الثقفي بن الامام الحسن بن علي المرتضى خارج المدينة المنورة مشرف
 جبل اسلم في وقت في عهد ابي جعفر المنصور العباسي بتخلف عن بيعته المنصور ويزور داخل السور
 قبر والده صلى الله عليه وآله ولم الا شرق الرابع في زيارة مسجد قبله يستحب ان ياتي
 متطهر امسوا قبلوا والا فضل يوم السبت فانه صلى الله عليه وآله ولم كان ياتيه كل سبت
 دابك وما شيا كأي حرة كذا حرة كذا راء البخاري كذا في فتح القدير وتخص السبت لاجل صلاة
 لاهل قباء ونفقته حاله من تلخر منهم عن حضور الجمعة معه صلى الله عليه وآله ولم في
 مسجد بالمدينة وقد روى انه صلى الله عليه وآله ولم انا يوم الاثنين وكان سيدنا عمر رضي
 الله عنه ياتي قبله يوم الاثنين بالمحس كذا في شرح المناسك روى عن محمد بن المنكر انه
 ياتي صلى الله عليه وآله ولم صباح السابغ عشر من رمضان الى قبله وقال النووي في الحديث
 جواز تخصيص بعض الايام بالزيارة وهذا هو الصواب وقول الجمهور وكراه ابن مسleme لما ذكر ذلك
 وقالوا العلة لم تبلغ هذه الاحاديث في هذا المسجد كذا في مسجد وضع في الاسلام للمسلمين
 بناء صلى الله عليه وآله ولم في اول قدمه بالحجرة واقام هنا في ثلثة ايام واربع ايام او
 اربعة عشر يوما ثم راح الى المدينة وهو افضل المساجد الثلاثة مسجد الحرام ومسجد المدينة
 والمسجد الاقصي كذا في شرح المناسك وما روى من وضع فيه حجر رسول الله صلى الله عليه وآله ولم ثم
 ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ويذكر الراوي هناك يا صريح المستخرجين واما عايد السفيثيين يا مفرج
 كرويا لمكروين يا حبيب عروة المضطربين صل على سيدنا محمد وآله واكشف كربى وحزنى فكشفت
 عن رسولك جزته وكربة في هذا المقام يا حنان يا منان يا كذا العرف يا ذا اثم الاحسان يا ذا الجان
 كذا في الاختيار وكان ابن عمرا داخل المسجد كذا ان حجر حمزة حتى يصل فيه وللصلوة في مسجد قباء
 باقى يوم فقيس على الصلوة فيما عداه سوا المساجد الثلاثة وادناها ركنها في الجذب انه قد صرح
 في بعض الطرق بربع ركعات وقد حج عنه عليه السلام ان الصلوة فيه كتمه كذا في فتح القدير والخبر
 الترمذي ورواه احمد وابن حبان في صحيحه كذا في فظا للملكة وقال سعد بن ابى وقاص ان الركعتين
 في مسجد قباء احب الى الله من ركعتين في المسجد الحرام كذا في الشريعة الهلوى ح فقل هذا انتم
 احب ان يصل في مسجد قباء تقيية للمناد ويكونه في هذا المسجد ولا يترك بالصلوة في مسجد آخر
 غير الثلاثة كذا في رسائل الامكان وهذا بظاهره عارض حديث لا تشد الرحا الا الى ثلثة مساجد
 الا ان للملكة لا تشد الرحا مسجد افراد الا الى ثلثة واما مسجد قباء فانه وان كان في ثلثة الرحا اليه
 لكنه مع فضل المسجد النبوي كذا في مسائل الامكان قيل ان مسجد قباء في حكم المساجد الثلاثة فيجوز
 الرحا اليه عليه ذكره صلى الله عليه وآله ولم اياه لعله كان لقربه من المدينة المنورة والله اعلم
 وموضع صلاته صلى الله عليه وآله عليه وسلم من مسجد قباء قبر تحويل القبلة المحراب كذا الذي عند السور

في مسجد قباء

في مسجد قباء

في مسجد قباء

في مسجد قباء

بسم الله الرحمن الرحيم

عَنْ بَنِي الشَّرْقِ عَلَى قِطْعَةٍ مِنَ الْجِبَالِ وَيُقَالُ لَهُ هُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي طَعَنَ فِيهِ حَزْرَةُ وَصِيَّةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَمْ يَصْلُحْ الظُّهُورُ وَرُوحَهُ عَلَى هَذَا الْجِبَالِ وَأَمَّا مَسْجِدُ الْوَادِي عَلَى شَفَا شِيشَانٍ جَبَلٌ خَلِيقٌ وَتَبَا
مِنْ الْمَسْجِدِ الْمَذْكُورِ يُقَالُ إِنَّ حَزْرَةَ وَصِيَّةَ اللَّهِ عَنْهُ مَشَتْ مِنَ الْمَوْضِعِ الْوَادِي إِلَى هَذَا أَقْصَرُ بِهِ خُصَامُ هَذَا
إِلَى الْمَوْضِعِ وَفِيهِ بَابٌ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْأَمْرُ الْأَشْرَقُ وَالْخَامِسُ فِي الْمَسْجِدِ الْفَضْلُ الْكَبِيرِ
فِي الْبَيْعِ وَخَارِجُهُ فِي الْمَدِينَةِ لِلتَّوَكُّلِ وَمَاتَ قَرِيبَ مِائَةِ سَنَةٍ لِلْمَسْجِدِ الْمَعْرُوفَةِ فِيهَا مَسْجِدُ
شَايَحٍ قَامَ وَدَوَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِ لِحُجَّةٍ مِنْ كَانَ مِنْهُ السُّلَمِيُّ وَهُوَ مَاتَ كَذَا
فِي الْمَدِينَةِ وَقِيلَ أَرَادَ مِنْ حِينَ تَوَجَّهَ مِنْ قِبَلِ الْمَدِينَةِ لِلظُّهْرِ وَهَذَا أَوَّلُ جُمُعَةٍ أُقِيمَتْ لَعَلَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَدِينَةِ وَتَقَرَّبَ هَذَا الْمَسْجِدُ وَأَمَّا كَانَتْ فِي غَرْمِهِ مِثْلًا بَنَى سَالِمُ بْنُ عَوْفٍ
وَلَمَّا قَبِلَ إِلَهُ مَسْجِدَ الْوَادِي كَذَا فِي الْحِزْبِ بَنَى عَلَى عَيْنِ السَّالِكِ إِلَى مَسْجِدِ قَبَاءَ كَذَا فِي الْمَدِينَةِ
وَقَالَ لِحُجَّتِهِمْ أَنَّ بَنَى سَالِمُ مَسْجِدَيْنِ وَبَنَى لِحُجَّةٍ وَبَنَى غَرْمِهَا وَفِيهَا مَسْجِدُ الْقَبْرِ شَرَفَهُ
قَبَاءَ وَبَنَى جَمْعٌ وَتَقَرَّبَ لِمَسْجِدِ الشَّمْسِ كَمَا وَجَدَ فِي مَشْرِقِ الشَّمْسِ فِي فِيهَا عِلَالٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْكَفَّةِ
الْأَخْرَجَ نَظَامُ الشَّمْسِ عَلَيْهِ وَإِنَّمَا قِيلَ مِنْ أَنَّهُ وَقَعَ هَذَا أَقْصَرُ رَدَّ الشَّمْسِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَهُوَ غُلَطٌ أَنَّ هَذَا الْوَاقِعَةَ وَقَعَتْ فِي مَهْمَاءٍ خَيْرٌ وَقَدْ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا
سِتَّةَ أُمَامٍ حَاصِرٍ فِي النَّصْرِ بَنَى هَذَا الْمَسْجِدَ وَمِنْهَا مَسْجِدٌ بَنَى قُرَيْظَةَ شَرْقِ
مَسْجِدِ الشَّمْسِ بَنَى فِي عَهْدِ الْوَلِيِّ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ وَكَانَ نَزَلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ
حِينَ حَاصِرَ بَنَى قُرَيْظَةَ وَبَنَى صَلَواتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الزَّوَايِدَ الْغَرْبِيَّةَ الشَّمَالِيَّةَ مِنَ الْمَسْجِدِ وَكَانَتْ
فِي هَذَا الْمَوْضِعِ مَنَارَةٌ كَمَنَارَةِ مَسْجِدِ قَبَاءَ ثُمَّ أَهْدَمَتْ وَبَنَى مَقَامُهَا مَقْدَةً قَدْ رُفِضَ الْقَامَةُ
وَمِنْهَا مَسْجِدٌ مَارِيَّةُ الْقَبْطِيَّةُ أَمَّا سَيِّدُ الرَّاهِمِ بْنِ الْفَضْلِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَنَى لِمَسْجِدِ
بَنَى قُرَيْظَةَ بِالْعَالِيَةِ أَيْ فَرِيقَ الْمَدِينَةِ وَدَوَّى أَنْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ الْمَوْضِعِ
وَقَدْ كَانَ أَوَّلًا فِي هَذَا الْمَوْضِعِ بَيْتَانِ لِلْمَارِيَّةِ الْقَبْطِيَّةِ وَلِلْمَسْجِدِ الرَّاهِمِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهَذَا
بِهِ وَمِنْهَا مَسْجِدٌ بَنَى نَظَامُ الْوَادِي الْمَسْجِدَ الْبَغْلَةَ وَهُوَ شَرْقُ الْبَيْعِ ضَرْبُ قَبْرِ فَاطِمَةَ بِنْتِ
أَسَدٍ مَسْجِدَ نَاعِلٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ صَلَواتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ حَتَّى
عَلَى الْحِجَابِ الَّذِي هَذَا وَقَدْ جُزِبَ أَنْ الرِّجْلَةَ الَّتِي لَا تَقْبَلُ أَنْ تَجْلِسَ عَلَى هَذَا الْحِجَابِ وَهَذَا الْحِجَابُ
فِيهَا الْحِجَابُ فِيهَا آثَارُ خَرَابٍ بَغْلِيَّةٍ وَخَرَفِيٍّ وَأَصْلُهَا بَيْتُ بَنَى وَاحِدٌ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ
يَتَبَرَّكُونَ بِهَا وَقَالَ الشَّهَابُ الْكَافُزِيُّ فِي شَرْحِ الشَّعَائِقِ وَالسُّيُوطِيُّ فِي قَنَاوَةِ أَلَمِ أَقْبَلَهُ عَلَى
أَصْلِهِ الْأَسَدِيَّةِ كَلَامًا فِي مَشْرِجِهِ مِنْ كِتَابِ الْحَدِيثِ وَتَبَعَهُ تَلْمِيزُ الْعَلْفِيِّ فِي مَشْرِجِ
الْجَامِعِ الصَّغِيرِ زَادَ أَنْ لَمْ يَوْجَدْ فِي شَيْءٍ مِنَ التَّوَارِيخِ الْمَعْرُوفَةِ فَلَا يَبُوحُ فَسَمِعْتُ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَلَمْ يَنْتَهَى وَمِنْهَا مَسْجِدٌ كَأَحَابَةِ شَايَحٍ الْبَيْعِ وَهُوَ مَسْجِدُ بَنَى مَعَاوِيَةَ قَبِيلَتِهِ مِنَ الْأَدَمِ
وَالَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّمُوا مَعَاوِيَةَ مَسْجِدَ بَنَى مَعَاوِيَةَ فَقِيلَ فِيهِ لِكُتَيْبٍ وَدَعَا لَهَا طَوِيلًا
عَنْ بَعِيدٍ الْحَرَابِ نَحْوَ زَمَانٍ قَالُوا لِي دَعَا اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَكُونَ لِي أَمْتِي بِالْقَطْرِ وَالْعَرَفِ
فَأَجِيبْ عَامِي وَدَعَا اللَّهُ تَعَالَى أَنْ لَا يَقَعَ لِي أَمْتِي لِقَاتُكَ فَهَذَا مَسْجِدُ الْبَيْعِ وَمِنْهَا مَسْجِدُ الْبَيْعِ
مَسْجِدُ عَقِيلٍ قَبِيلَةُ الظَّاهِرَةِ مَسْجِدُ أَبِي بَكْرٍ وَدَوَّى أَنْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْتَلِفُ إِلَى
مَسْجِدِ أَبِي فَيْصَلٍ فِي غَرْمِهِ وَكَانَ تَقَرَّبَ وَمِنْهَا مَسْجِدُ فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ بِالْبَيْعِ وَهُوَ مَعْرُوفٌ

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

على المذهب المكث في قيل الكعبة كذا في المنسك الكبير وهو البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلوة في مسجد هذا خير من ألف صلوة فيما سواه إلا المسجد الحرام
ودروى أبو الشيخ وصلوة في المسجد المدينة تعدل بضعه آلاف صلوة ودروى ابن حجة صلوة في مسجد
هذا الخمسين ألف صلوة كذا في المنسك الكبير قال الرزقي في ناقله عن أبي حنيفة الميموني عن أبي امامة حروفا
من خرج على ظهر لا يريد إلا الصلوة في مسجد هذا حجة يصلي فيها كان بمنزلة حجة وأعلم أن هذا
في الحرمين لا يخص بالصلوة بل بجميع الأعمال كذا في المنسك الكبير وفي نظام المملكة ناقله عن قول
الحسن البصري في رسالته صوم يوم بركة بمائة ألف صدقة درهم بمائة ألف كل حسنة بمائة ألف
وصرح القزالي في الأجزاء أن كل عمل بالمدينة يالغ ودروى الطبراني حروفا عن رمضان بالمدينة خير من
رمضان فيما سواها من البلدان وجمعة بالمدينة خير من ألف جمعة فيما سواها من البلدان كذا نقل
الذهبي ونقل في نظام المملكة عن أبي حنيفة أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال أصبأ شهر رمضان في مسجد هذا
أفضل من ألف شهر رمضان فيما سواه إلا المسجد الحرام وصلوة الجمعة في مسجد هذا أفضل من ألف
جمعة فيما سواه إلا المسجد الحرام وقال النووي أن الإشارة في قوله عليه السلام ما يحل أن تصنعك لعمال
يختص بمسجد كان في زمانه صلى الله عليه وآله وسلم دورا ما أحدث فيه بعدة من الزيادة في زمن الخلفاء
الراشدين ومن بعدهم وقال الشيخ في اللغات والفتاوى عند الجمهور أن الحرم بالمضاعفة فيشتر ما زيد عليه
فقد ورد عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال هذا المسجد إلى صنعاء اليوم كان مسجدا وقد روي عنه
عليه السلام عليه السلام يقول لو زيد في هذا المسجد ما زيد كان الكل مسجدا وأما الإشارة للتميز والتعظيم
أو للاحتراز عن مسجد قباء وغيره من المساجد المنسوبة إليه صلى الله عليه وآله وسلم وقد نقل الهب الطبراني
بجميع النووي عن ذلك للمقالة وقال النووي أن هذا يجب الرجوع إلى التواب في صلاة فيه يزيد على ثواب
الف صلوة فيما سواه ولا يتعد ذلك إلى الأجزاء عن الفوائد حتى لو كان عليه صلواتان فضيلة في مسجده
لم يجز أن يحرم عنه ما وهذا الخلاف فيه ودروى أحمد والطبراني بنقل الفتاوى عن السنين ما لك
إلى قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من صلى في مسجد أربعين صلوة وزاد الطبراني لا تقوته
رسول له براءة من النار وبراءة من العذاب وبراءة من النفاق كذا نقل الشيخ الأدهم
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من صلى في مسجد أربعين صلوة
وعمره المظفر قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من صلى في مسجد أربعين صلوة
فتح القبر براءة قد اشتهر عنه عليه الصلوة والسلام أن حصل صلوة المرحوم في بيته إلا المكتوبة
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم التفتل في المسجد بل في بيته من التقدير ودق الفجر فيها
كما يقال أن ذلك أي هذا التعفيف إنما هو في حق الرجال لأنه عليه الصلوة والسلام المرأة
التي سألته الحضور والصلوة معه أن تصلي في بيتها مع أن الخروج لهن كان مباحا إذ ذلك
فالسماح صلواتهن في البيوت أفضل كذا في نظام المملكة وقال لو أن نذرا أحدا أن يصلي في واحد
هذه المساجد يجب أن يقال بالنذر يلزمه أن يصلي فيها ولا يجزى الصلوة في مسجد آخر غير
هذه المساجد وبكافة في مسائل الأركان وفي كشف الغطاء أن نذرا في مسجد المدينة يتعين هو
والمسجد الحرام وأن نذرا في الأقصية يتعين هو ومسجد المدينة والمسجد الحرام ولو كان
وداء هذه المساجد الثلاث لا يتعين وفي المنسك المتوسط ولو نذر أن يصلي في مكان فصل

فی غیر دونہ فی الفضل اجزاء استہی و قال علی القاری فی شرحہ فلونذران یصل و کعتین فی الحرم
 لا یجوز اداؤها الا فی ذلك الموضع عند ذفر خلا لا یصلان وان نذران یصل و کعتین فی مسجد
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجوز اداؤها الا فی مسجدہ صلی اللہ علیہ وسلم و فی المساجد الا
 وان نذران یصل فی بیت المقدس لا یجوز اداؤها فی هذه المساجد الثلاثة ولا یجوز فی غیرها
 من المساجد وان نذران یصل فی الجامع لا یجوز اداؤها فی مسجد الخلة وان نذران یصل فی
 مسجد الخلة لا یجوز اداؤها فی الجامع ولا یجوز اداؤها فی بیتہ وان نذران یصل فی بیتہ یجوز فی الکلی
 کذا فی الصف و هذه المسائل بخلاف ما یأیدہ ہذا فی قول ابویوسف انما یصل و کذا حکم فی
 اذا نذر فی هذه المساجد استہی فی رد المحتار اذا نذر کعتین فی المسجد الحرام و اداھا فی اقل
 شرقاً منه او حیث لا شرف لہ اجزاء خلاف لرفد لان المعروف من الشرع ان التزامہ بما ہو
 قریبہ موجب و لم یثبت من الشرع اعتبار تخصیص العبد للعبادۃ بالمكان یا غیر ذلک و لا
 قلنا بلغ التقریر الی هذا المقام فلخصت الکلام و هذا فی التشرک بالمبارک و مضاعف البلد الحرام
 مکة العظيمة فجاء بیت الرحمن سنة التاسعة والسبعین بعد االف و المائتین و حج
 رسول المشرقیین و المغربین علیہ و آلہ و صحبہ صلوات خالق الکوین مادام وجودہ لم یؤین
 اللهم یا حنان یا منان اغفر لنا و لوالدینا و لما نشأنا و لا سائرنا و لجمیع المسالمین و المسلمات

برحمتک یا ارحم الراحمین آمین

حکاتمة الطبع

قد استتب طبع الرسالة الباقية و الجمالة النافعة لسلامة بنور ایمان زیاد
 آتار حبیب الرحمن من تصانیف مولانا الحاج الحافظ محمد عبد الحليم
 ابدہ اللہ الکریم فی الطبع للتبرک العلوی المنشوب لزی المروۃ و النشان محمد
 علی جنش خان حفظہ اللہ الرحمن بتصلیہ الغاضل الحق المولوی
 محمد معشوق علی سلمہ اللہ العلی سنة الثالثة و الثمانین بعد

الاف و المائتین من محمد رسول

التقلین علی علیہ علی آلہ
 و آلہ
 و آلہ



و اسطے سند اس امر کے کہ یہ کتاب چھپی ہوئی خاص مطبع علی
 کے ہی ہر مطبع ثبت کی گئی فقط

جدول حرايل اخطاف نور الايمان بزيارة آثار حبيب الرحمن

سفر	سجل	غلط	عظيم	سفر	سجل	غلط	عظيم	سفر	سجل	غلط	عظيم
٢	٨	الثابت الثالث	١١	٣٨	زيادة	زيادة	عظيم	٢٦	١	الرجب الوحي	عظيم
٣	١٣	التيقن الرابع	١٢	١٩	احاديث	احاديث	عظيم	٤	٤	عشيرة خبيثة	عظيم
٤	٢١	استغفار استغفار	١٣	٣٣	يحصل	يحصل	عظيم	١٩	١٩	شبهه شبيهه	عظيم
٥	٢٧	انزقا الفرقة	١٤	٣٣	فضل	فضل	عظيم	٣٣	٣٣	جيس جيس	عظيم
٦	٣٢	بسبعة بسعة	١٥	١٦	الجهو الجهو	الجهو	عظيم	٢٤	٢٤	جيس جيس	عظيم
٧	٣٨	دورج دورج	١٦	٢	زينة زينة	زينة	عظيم	٣	٣	مضد مضد	عظيم
٨	٤٠	ثايه ثايه	١٧	٢٦	على صر عر	على صر عر	عظيم	٥	٥	دبره دبره	عظيم
٩	٤٤	ضيرة ضيرة	١٨	٣٢	فقال	فقال	عظيم	٢١	٢١	انقح انقح	عظيم
١٠	٤٨	وحيه وحيه	١٩	١٥	ينقص	ينقص	عظيم	٢٢	٢٢	عديا عديا	عظيم
١١	٥٢	ميت ميت	٢٠	٢٨	ففسى نفس	ففسى	عظيم	٢٨	٢٨	المفضل المفضل	عظيم
١٢	٥٦	نبي نبي	٢١	٣٣	ويدوا ويدوا	ويدوا	عظيم	٨	٨	نمير نمير	عظيم
١٣	٦٠	قساطا قساطا	٢٢	١٩	ذراع ذراع	ذراع	عظيم	١٠	١٠	وهو وهو	عظيم
١٤	٦٤	القساطا القساطا	٢٣	١٠	كنتا كنتا	كنتا	عظيم	٢٠	٢٠	لمازيه لمازيه	عظيم
١٥	٦٨	فالمستف فالمستف	٢٤	٣٣	رشيح رشيح	رشيح	عظيم	٢٢	٢٢	وسجد وسجد	عظيم
١٦	٧٢	ضرب ضرب	٢٥	١٢	صلوة صلوة	صلوة	عظيم	٣	٣	دجو دجو	عظيم
١٧	٧٦	فهو فهو	٢٦	١٨	يوصله يوصله	يوصله	عظيم	٢١	٢١	الجبر الجبر	عظيم
١٨	٨٠	ويدع ويدع	٢٧	٣٣	الحالمة الحالمة	الحالمة	عظيم	١٢	١٢	سمرة سمرة	عظيم
١٩	٨٤	رقي رقي	٢٨	٣٢	المسف المسف	المسف	عظيم	٢٧	٢٧	السجد السجد	عظيم
٢٠	٨٨	خاء خاء	٢٩	٣٣	حرا النظر حرا النظر	حرا النظر	عظيم	٨	٨	سمرة سمرة	عظيم
٢١	٩٢	البيش البيش	٣٠	٢٢	عليين عليين	عليين	عظيم	٣٣	٣٣	السجد السجد	عظيم
٢٢	٩٦	نجامين نجامين	٣١	١٠	الناس الناس	الناس	عظيم	٣	٣	البيش البيش	عظيم
٢٣	١٠٠	خشي خشي	٣٢	١١	الثانية الثانية	الثانية	عظيم	٥	٥	ظهر ظهر	عظيم
٢٤	١٠٤	اجباء اجباء	٣٣	١٥	انتم انتم	انتم	عظيم	٥	٥	ظهر ظهر	عظيم
٢٥	١٠٨	البيش البيش	٣٤	١٤	المسك المسك	المسك	عظيم	٢٦	٢٦	البيش البيش	عظيم
٢٦	١١٢	البيتان البيتان	٣٥	٣١	الثوبة الثوبة	الثوبة	عظيم	٢	٢	سكون سكون	عظيم
٢٧	١١٦	ماوى ماوى	٣٦	٣١	بغاط بغاط	بغاط	عظيم	٢٦	٢٦	الهمام الهمام	عظيم
٢٨	١٢٠	لظلة لظلة	٣٧	٣٣	يستحب يستحب	يستحب	عظيم	٣١	٣١	الرخام الرخام	عظيم
٢٩	١٢٤	تلك تلك	٣٨	٢٨	يتقير يتقير	يتقير	عظيم	٢٨	٢٨	تحت تحت	عظيم

فهرس لأبواب الفصول الشريفة شكر الله			
صفحة	بيان	صفحة	بيان
٨٨	باب المذاسخة	٩	فصل في مراتب الآلات
٩٢	باب ذوى الأرحام	١٢	باب معرفة الأضرار ومسبباتها
٩٦	فصل في الصنف الأول	١٠	فصل في السار
١٠٣	فصل في صنعة الصنف الأول	٣٣	باب العصبان
١٠٦	فصل في صنعة الصنف الثاني	٣٧	باب الحجب
١٠٤	فصل في الصنف الثالث	٣٩	باب عوارض الفروض
١١٢	فصل في صنعة الصنف الرابع	٥٠	باب العهد
١١٦	فصل في أولادهم	٥٣	فصل في معرفة التماثل وغيره
١٢١	فصل في الخشنى	٥٤	باب التصحيح
	فصل في آخر	٦٢	فصل في معرفة ضبيب كل مدق من الأحقاد
	فصل في المغفوق	٦٦	فصل في قسمة الذرات بين تيرمة والتقدماء
	فصل في المرتد	٤٠	فصل في القطار
١٣٩	فصل في الأسير	٤١	باب الرد
١٤٠	فصل في اله في الحرق والحد	٤٩	باب مناسمته الجاء
تتمت			

